

﴿ سبيل السلام في حكم آباء سيد الانام ﴾

باسمك البدأ وانت الاول * وبحمدك الختم وعلبك المعول * وبعد
 كامل الصلاة مع التسليمات * على نبينا المبرأ من وصمة الشرك
 آباؤه والامهات * وعلى آله واصحابه * وتابعيه وكل منسك
 بكتابه * قد ورد من المدينة المشرفة الى دار السلطنة كتاب *
 فتصفحه منأ ملاً فاذا هو افصح كالجهر العباب * مشحون
 بالتحقيق * مملوء بالتدقيق * صائر لاشمل المنفقات * ما ترك
 في مهمة مسئلة شئ ماضى وفات * ومن العجب نظم الجواهر
 في الآتى * فان هذا لا يقدر عليه الا من له في العلم مقام عالى *
 ولا غرابة فان هذا المؤلف اخذ العلم عن اربابه * ودأب
 في التحصيل حتى وصل الى مقام التحقيق من باب * لان شيخه
 خاتمة المحققين * وذلكة المدققين * ادام الله النفع به للمسلمين
 ولا زال من بينا ناطقين الراغبين * فها قد در هذا المرتب * حيث
 مع هذا المشرق اعرب واعجب * وضم النصير الى النظر فاتج
 واجب * وبنا صلى الله عليه وسلم اجاب به هذا الخبر لاشك
 انه ينسرو رضى * وان كان يكنى في هذه التواقة ولسوف
 يعطيك ربك فترضى * اقام الله هذا الجامع للتحقيقات
 يديها * وللتدقيقات يبرزها الماشقة يومها * ولا برج
 الزمان مفقر ابو جوده * والناس شاكرين لحسن صنعه وجوده *
 جعل الله حبه مشكورا * وذنب وذنب المسلمين مغفورا *
 قاله باسانه ورقه ينسائه * قارى البخارى في السراية الهمايونيه *
 ادامها الله في كل بكرة وعشه *

الفقير الحاج حسن علوى زاده ختم الله
 له بالحسن ومن الخيرات
 زاده

الحمد لله رب العالمين والصلوة على خير البرية محمد الطاهر الآباء
 والامهات قرنا فقرنا الى ان يصلوا الى آدم عليه السلام
 وعلى آله واصحابه الطيبين الطاهرين وبعد في قول العبد الفقير

اليه عز شانه لمطالعت هذا الكتاب الجليل الجليل وجدته
على طبق ما يجب اعتقاده في حق ابوى رسول الله صلى الله تعالى
عليه وسلم وكرم

انا الفقير اليه عز شانه عن اعضاء

مجلس ندقات شرعية

السيد خليل

الحمد لاهب العطية * والصلوة على خير البرية * وعلى اله واصحابه
ذوى النفوس الزكية * وبعد فبقول البعد المفتقر الى الطاف ربه
الوهاب * لمطالعت هذا الكتاب * الفينه موافق السنة والكتاب
ولله درجاءه حيث اعلن الحق وبرز الصواب

انا الفقير وكيل درس مشيخة

اسلامية قلبه

السيد خليل

بسم الله الرحمن الرحيم

احمدك يا من تقدست ذاته عن الشبيه والنظير * واشكرك يا من نجلى
لعباده البصير * صل على المقدس اصوله وفروعه عن وصمة ضد
الايمان * وعلى آله واصحابه الذين اذعنوا بركة اصله وطهارة
فرعه عن نقصة الخذلان * وبعد فلما عرض على هذا التأليف *
والجمع النفيس الطريف * الذى ضمن ما يلزم ويجب على كل من اتبع
منهج مفخر الرسل الكرام * وسنن سيد الانبياء العظام * ان يذب لسانه
في والدى نبينائى الانبياء وان يطهر نسبة العالى بالقلب الصافي
وان نسب هذا الى الشيعة الفخر الرازى احسب ان ما سلك اليه
المؤلف اللبيب * من احسن ما يتوصل به الى تعظيم الحبيب * وعندى
انه كذلك بلا ارنباب * كما لا يخفى على اولى الالباب * فله در الفاضل *
المؤلف الكامل * حيث لم يكن بماؤل قوله تعالى والذين يؤذون الله
ورسوله بهاميل * واقد انشد الفاضل الخفاجى في ابو به صلى الله

نعالى عليه وسلم فاجادحنا* وانا ادين به قطعاً
لوالدى طه مقام على* في جنة الخلد ودار الشواب
فقطرة من فضلات له* في الجوف تبجي من اليم العذاب
وكيف ارحام له قد غدت* حاملة تصلى بنار العقاب

وانا الخادم للدين والدولة المستند
من فيضه الخفي والجلي التشرف بتعليم
دولتوشهزاده يوسف صراالدين
افندي الزى
عمر لطفى

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

يا من الحمد منه والبه * ويا من يدول في كل الامور عليه * سبحانك
 لا اله الا انت المستحق لجميع خد الحامدين * الصمد الواحد فلا يحمد
 سواك الا باذنك فتبارك الله رب العالمين * ادم ديم صلواتك
 وتسليماتك على الجوهر الفرد المكنون * وافض فيوضات
 مبراتك ورحمتك على الجنس العالی والسر المصون * نديك
 الاقدم * وحيبك الاعظم * سيدنا ومولانا محمد * صاحب الشفاعة
 العظمى والمقام الاحد * من عت رسالته الملائكة والانبياء والمرسلين *
 وانما كانوا نوابا عنه فيما يبلغونه عن احكم الحاكمين * فجميع
 الشرائع التي جاؤا بها شريعة سيد الاولين والآخرين

- * وكل آى اتى الرسل الكرام بها *
- * فانما اتصلت من نوره بهم *
- * فانه شمس فضل هم كواكبها *
- * يظهرن انوارها للناس في الظلم *
- * وكلهم من رسول الله ملتصق *
- * غرنا من البحر اورشفا من الديم *

* وواقفون لديه عند حدهم *

* من نقطة العلم اومن شكلة الحكيم *

فلذا اخذ الله الميثاق عليهم ان جاءهم ليؤمنن به وليكونوا له
 من الناصرين * فلو ادر كونه ما وسعهم الا ذلك وكانوا له من التابعين *

وقد كان صلى الله عليه وسلم نبيا وادم بين الماء والطين * بل لاجله
 ابرز هذا العالم فلولاه لم يكن والله غنى عن العالمين

* نبي خص بالتقديم قدما * وادم بعد في طين وماء *

* فلولاه لما كانت شمس * ولا فلك ولا بدر السماء *

فمن نوره خلق الله الاشياء علويها واسفلها فافتبارك الله احسن الخالقين *

فسرى سر في سرائر الموجودات رحمة من ارحم الراحمين *

وبه تاب الله على ابيه ادم عليه السلام * وبه ساد شيت على اخوته
 وبورك له في ولده وعاش القاويضا من الاعوام * وبه حفظ الله
 اباة ابراهيم من النار ونجاه من القوم اللثام * وبه فدى لبوه اسمعيل
 بذبح عظيم من دار السلام * وبه نصر نوح على قومه * وبيركته
 رد الله الكلام الى امه * ونجاه من الغرق بعواطف لطيفة
 وكذلك نجى المؤمنين * وبيركته جمع يعقوب على يوسف
 الصديق * والهم الله هذا الذنوب حين ترك الطريق * لا اله الا انت
 سبحانك اني كنت من الظالمين * فعجزاته لم تزل تنرى جيل بعد
 جيل * وبه اغاث الله اباة اسماعيل * بعد ان سمع امه سجاياها عظيم معين

* لو ابصر الشيطان طاعة نوره *

* في وجه آدم كان اول من سجد *

* اولو رأى التمرد نور جماله *

* عبد الجليل مع الخليل وما عند *

* لكن جمال الله جل فلا يرى *

* الا بتخصيص من الله الصمد *

وفد طهر الله نسبه من الرجس ناسبا لغرامه المكين *

وجعل كل اصل من اصوله خيرا لاهل زمانه كما ثبت عنه

وهو الصديق الامين * يفت من خير قرون بين آدم وقرنا فقرنا

حتى كنت من القرن الذي كنت فيه ان في ذلك لآية للموقنين*
 وفي آية لقد جاءكم رسول من انفسكم بالقلم حظه وتنبه
 للعافلين* صلى الله عليه وعلى آبائه واخوانه من الانبياء والمرسلين*
 وعلى آله وسائر اصوله الطيبين الطاهرين* وعلى اصحابه
 ابد الابدين ودهر الداهرين* وعلى العلماء العاملين ومن تبعهم
 الى يوم الدين* اما بعد* فيقول المقتدر الى رحمة ربه ولطفه
 الخفي* محمد بن عمر البالي المدني الحنفي* قد ورد علينا في سنة
 ثلاث وثمانين بعد المائتين والالف عدة رسائل في شرح الفقه
 الاكبر مطبوعه* لكنها على الطريقة المحمدية ليست بمطبوعه*
 لكونها مشتملة على ما انفرد منه الطباع* ونجده الاذهان السليمة
 عند الاستماع* فوضعت رسالة تكشف عن تلك المسألة القناع*
 وتطمين بها القلوب وتلذذ ذكرها الاسماع (وسميتها
 سبل السلام* في حكم آباء سيد الانام* طمعاني مرضاة ذي الجاء
 العظيم* ورجاء الفوز بمحبات النعيم* ورتبتها على مقدمة
 وستة ابواب وخاتمة المقدمة في بعض خصائصه صلى الله عليه وسلم
 (الباب الاول في انه يحرم التكلم في احد من اصول النبي صلى الله
 عليه وسلم بما لا يليق (الباب الثاني في الاجوبة عما ورد في الابوين
 الكريمين (الباب الثالث في ان الوالدين الكريمين وسائر الاصول
 من اهل الفترة الناجين (الباب الرابع في الذين يمنحون
 يوم القيمة من اهل الفترة (الباب الخامس في ان اصول النبي
 صلى الله عليه وسلم كانوا على التوحيد (الباب السادس
 في ان الله تعالى احب الابوين الكريمين حتى آتاه صلى الله عليه وسلم
 (الخاتمة في مسائل فرأى منظومة في سلك اربع قلائد معتمدا على
 ما نقله الاثمة الاعلام ونص عليه المحققون الجهابذة المظام
 كالامام السيوطي في رسالته والامام الشعرا في اليواقيت والجواهر
 والعلامة القسطلاني في المواهب اللدنية والعلامة الزرقاني
 في شرحها وما اعتمده المحقق الكمال في المسيرة والعلامة ابن ابي شريف

في شرحها والعلامة الطحطاوى والمحقق ابن مابدين
في حاشيتهما على الدر المنثور والفاضل البضاوى في تفسيره والعلامة
سنان افندى والشهاب في حاشيته والمحقق شيخنا في رسالة
علم المصطلح وحاشيتها والعلامة الدردير في مولده والعلامة
الامير في حاشيته والعلامة عياض في حاشيته على مولد البرزنجي
والعلامة ابن زكري في شرحه الصلاة المشيئة والعلامة الساجلي
في رسالته المسماة بالسروور والفرح في حكم الابوين الكرعيين ومولانا
الجد العلامة المرجوم محمد افندى بالي في مجموعته قلم اعز لا أحد
فهو لهؤلاء السادة القادة وما حصل من الفتح الاكهي
نبهت عليه حسبما جرت به العادة * واياك ان تغتر بظاهر ما نسب
للامام الاعظم في الفقه الاكبر ولا بمقالة شارحه هناك فانه قول
غير معتبر واتى اقول ما شاء الله كان * وليس الخبر كالبيان * هذا
واسأل الله تعالى ان يسللك في سبيل الرشاد * وان يلمحنى سبيل
الصواب والسداد * المقدمة في بعض خصائصه صلى الله
عليه وسلم (اعلم ان الانبياء عليهم الصلاة والسلام من اعظم
المهمات * والادب معهم سبب قوى في نيل المنوبات * ومحبتهم
فريضة على كل مسلم * ومودتهم واجبة على كل مؤمن * خصوصاً
من هو الفضل الكبري * والفرد الجامع * والذكى كذا العظيم *
وانورا الاول الساطع * زاكى المنبت طيب العناصر * قد كان كريماً
من كرام تسنم كل منهم ذروة المجد والمفاخر * وخص باشياء
لم تكن لنبى قبله وما من الله على نبي بشئ * الا وقد اعطى سببنا
محمد صلى الله عليه وسلم مثله فهو الاب الاكبر * وحقيق بالبر
من سائر الابرار واجدر * ولا شئ من المخاوف الا وهو مرتبطة به
من حيث الوجود والاستعداد * وكل يقتبس من نور مصباح
مشكاته على قدر القابلية والاستعداد (في الصحيحين عن ابي موسى
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال مثل ما بعنى الله به
من الهدى والعلم كمثل الغيث الكثير اصاب ارضاً فكانت طائفة

قوله الفضل كذا هي
نهاية الحساب مأخوذ
من قولهم اذا اجل
حسابه فذلك كذا
وكذا والذ كذا حياة
القلب ذكره
في القاموس انتهى
بش

منها طيبة قبلت الماء وانبتت الكلاء والعشب الكثير وكانت
منها طائفة امسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوها وسقوا
وزرعوا واصاب منها طائفة اخرى انما هي قيعان لا تمسك
ماء ولا تنبت كلاً فذلك مثل من فقهه الله ونفعه بما بعثني
الله به فعلم وعلم ومثل من لم يرفع بذلك رأساً ولم يقبل
هدى الله الذي ارسلت به الحديث وهو الواسطة في كل نعمة
والمبعوث للعالمين رحمة فنعمة ان ما خلا وجود عنهما ولا بد لكل
مكون منهما نعمة الابداد ونعمة الامداد وهو صلى الله عليه وسلم
الواسطة فيهما اذ لولا اسبقية وجوده ما وجد موجود ولا
وجود نوره في ضمائر الكون الى ان رزقته دعت دعائم الوجود (دوروي
انه صلى الله عليه وسلم قال لجبريل عليه السلام هل اصابك من هذه
الرحمة شي قال نعم كنت اخشى العاقبة ثم امننت منها بشاء الله على بقوله
ذي قوة عند ذي العرش مكين مطاع ثم امين وقوله هل اصابك
من هذه الرحمة شي اى حظ وافر بخصوص واما اصل رحمة الابداد
والامداد فشا مل له ولغيره ولذلك اجابه به واقتصر على هذا
لانه اسنى المطالب والافقد ناله من الحظوظ الخصوصية كثير (وقال
سيدنا ابو العباس المرسى وغيره رضى الله عنهم جميع الانبياء
خلقوا من الرحمة ونبينا صلى الله عليه وسلم هو عين الرحمة قال الله
سبحانه وما ارسلناك الا رحمة للعالمين حتى للكافرين باعتبار عدم
تفجيل العقوبة كما قالوا على ان الرحمة لا تنحصر في ذلك واذا كان
عين الرحمة فهو اصل الرحات وينبوعها فلا رحمة خارجة عنه
وكل مرحوم مشهور منه وفي اسمه مجداشارة الى ذلك فالخاء
مشا ربها للرحمة والميم الاولى للملك الاول وهو الدنيا والثانية
للملك الثانى وهو الآخرة ووسطت حاء الرحمة بينهما اشارة الى
ان الملكين يتجازيان فيستمدان منها والى اشار به الله واما جاءت
بعدهم الملك الثانى اشارة الى تأييده (واخرج ابن عساكر عن
ابن عمر رضى الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعثني

رحمة مهداة بعثت برفع قوم وخفض آخرين وقال عليه الصلاة
 والسلام اناني الرحمة قال في المشارق لانه يرب على الناس
 وامنوا ورجوا وقد يكون معناه ما سماه الله به في قوله بالؤمنين
 رؤوف رحيم يعطفه واحسانه لهم وقد يكون رحمة الله العالمين
 بشفاعته الاولى في الموقف من شدته وانجل حسابه بهم وهي
 الشفاعة العظمى في فصل القضاء وهو المقام المحمود (اخرج
 ابو نعيم والبيهقي عن ابى هريرة رضى الله عنه رفعه المقام المحمود
 الشفاعة اى المودود بها في فصل القضاء بين اهل الموقف حين
 يفرصون اليه اذ يطول عليهم الوقوف بعد مجيهم الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام ويكون رحمة الله للمؤمنين بعود درجاتهم
 بشفاعته الثانية ومنها ادخال قوم الجنة بغير حساب (روى
 هناد وابن منيع والدبلي بسند جيد عن ابى هريرة رضى الله عنه
 رفعه سالت الله الشفاعة لامتى فقال لك سبعون الفا يدخلون
 الجنة بغير حساب ولا عذاب قلت رب زدنى فحى لى يده مرتين
 عن يمينه وشماله وضرب ائثل بالخطبات لان شأن المعطى الكريم
 اذا استزبدان يحى بكفيه بلا حساب ورجا ناوله بلا كف وهو
 صلى الله عليه وسلم اول من يقرع باب الجنة فيقوم الخازن
 ويقول بك امرت لا اقمح لاحد قبلك ولا اقوم لاحد بعدك وهو كالمالك
 عليه وقد اقامه الله تعالى في خدمة عبده ورسوله حتى مشى
 وقمحه الباب (والذا قال الامام القرالى رحمه الله تعالى ما معناه
 ان الله ملكه الجنة واذن له ان يقطع منها ما شاء من شاء
 (والشفاعات تبلغ حد الكثرة الى حد العشرة كما في شرح البخارى
 والشفاعات منها شفا عنه لاهل المدينة مع مشاركتهم للمؤمنين
 في سائر الشفاعات اذ للجوار منزلة اعظم بها من مئة وهذه
 الشفاعة مختصة بالآخرة بزيادة الدرجات على غيرهم او تعم
 الدنيا بان يحضر عليه الصلاة والسلام عند احتضار من يموت
 بالمدينة وعند لحده في قبره كما هو مشهور عند اهل المدينة النورة

ولا غربة في ذلك والله اعلم (وقال عليه الصلاة والسلام في امته
 انها امة مرحومة فلها الخط الا وفر من رجته (وفي حديث
 انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اني لكم
 بمكان صدق حياتي واذا مت فقل عمر رضي الله عنه يا رسول الله
 ماذا تصنع اذا مت قال لا ازال انادي في قبري رب امي رب امي
 حتى ينفخ في الصور النفخة الثانية (وفي الحديث دلالة على انه
 صلى الله عليه وسلم آمن من الصعقة عند النفخة الاولى (وفي
 صحيح مسلم وغيره من حديث ابي بن كعب قال صلى الله عليه وسلم
 يا ابي ان ربي عز وجل ارسل الي ان اقرأ القرآن على حرف فرددت
 ان بهون على امي فرد الى الثانية فقرأه على سبعة احرف ولك
 بكل ردة ردتها مسألة تسألها فقلت اللهم اغفر لامتي اللهم اغفر
 لامتي واخرت الثالثة اليوم ترفع بها الى الخلق حتى ابراهيم
 انتهى و... في الحرف في الحديث الطاريق والوجه ومنه
 حديث نزل القرآن على سبعة احرف ذكره في المصباح (وعن
 عائشة رضي الله عنها قالت قت ذات ليلة اطلب النبي صلى الله
 عليه وسلم وقد خرج من البيت فوجدته في البقيع فيقول قائما
 يا رب امي وساجدا يا رب امي فقلت يا رسول الله وابن القرآن
 فقد نسيتك لاجل هذه الامة فلما سمع قال لي يا عائشة اتبعيني من
 هذا اقول ما دمت في الحياة يا رب امي فاذا دخلت القبر اقول
 يا رب امي فاذا نفخ في الصور اقول يا رب امي (وفي تذكرة
 القرطبي رحمه الله تعالى مما يدل على ان لهذه الامة الخط الا وفر
 منه صلى الله عليه وسلم قوله فاذا عصف الصراط يا امي نادوا
 يا محمد يا محمد فابدر من شدة اشتياقي عليهم وجبريل آخذ
 بحجزتي فنادى رافعا صوتي رب امي رب امي لا اسالك اليوم
 نفسي ولا فاطمة ابنتي وما هيئت ان المسالم كله مرحوم به
 بشهادة قوله تعالى وما ارسلناك الا رحمة للعالمين فقد
 استبان من هذا كله انه صلى الله عليه وسلم قد احسن النسا

احسانا لا يماثله احسان محسن من آباؤنا وانا ربنا واحبابنا
وغيرهم اذ هو السبب في وجودنا وبقاء مهجنا وارواحنا وتخليدنا
في النعيم المقيم ان شاء الله تعالى (ولاشك انا عاجزون عن مكافاته
صلى الله عليه وسلم) (ولهذا امرنا ان نسال الله تعالى
ان يصلي ويسلم عليه نيابة عنا بفضل في مكافاته اذ لا يكفى احسانه
الينا الا احسان خالقه تبارك وتعالى وفي هذا القدر كفاية لتنيبه
المؤمنين ومعنى دقيق لا يخفى على المحققين فرحم الله الابوصري
حيث قال

* فان فضل رسول الله ايسر له * حد فيعرب عنه ناطق بقر
وفي تذكرة المحبين بمسد كلام في هذا المقام قال فاذكروا يا امة محمد
عليه الصلاة والسلام رجة نبيكم بكم ورأفته عليكم وذكركم لكم
قبل وجودكم وراقبوه في آياته الكرام واقدروا قدر اولئك السادة
الفخام ولا تقولوا على الله الاحق وما رضىه في اقربائه عليه
الصلاة والسلام واكرم بقول صاحب الهزيمة بلغه الله تعالى
في الجنان الامنية

* وبدا للوجود منك كريم * من كريم آباؤه كرماء *
* نسب نحسب العلاء بحلاه * قلده نجومها الجوزاء *
* حبذا عقد سؤدد وفخار * انت فيه التبعة العصماء *
ويتنظم في سلك ذلك قول السلامة ابن حجر انا لله الله في الآخرة
الوطر

* في الهدى المختار من آل هاشم * فغن فخرهم فليقصر المتطاول *
* تنقل في اصلاص قوم تشرفوا * به مثل ما للبدر تلك المنازل *
وقد ورد ان قريشا كانت نورابن يدى الله تعالى قبل ان يخلق
آدم بالى عام يسبح ذلك الثور وتسبح الملائكة بتسبيحه ثم اتى ذلك
الثور في صلب آدم ثم لم يزل ينقله من الاصلاص الكريمة الى الارحام
الطاهرة واحفظوا لهم حرمتهم واحذروا ابتداءهم فان من آذاهم
فقد آذاه ومن آذاه ملعون بنصر القرآن ومن ذلك ابتداء والديه

بعد اللسان (ففي الحديث الشريف لا تسبوا الا حياء بسب
الاموات) وقد وردان اعمال الامة تعرض عليه صلى الله عليه
وسلم في كل اسبوع (وحيث فلا شبهة في انه من بهتان
العظيم) وقد قال تعالى ولو لا اذ سمعتموه قلتم ما يكون لنا
ان نتكلم بهذا سبحانك هذا بهتان عظيم يعظكم الله ان تعودوا لمثله
ابدا ان كنتم مؤمنين حفظنا الله تعالى من اذية احد من المسلمين
﴿ الباب الاول ﴾ في بيان انه يحرم التكلم في احد من اصول النبي
صلى الله عليه وسلم بما لا يليق (اخرج ابو علي ابن شاذان فيما
رواه المحب الطبري والبرار في مسنده عن ابن عباس رضي الله
عنهما قال دخل ناس من قريش على صفية بنت عبد المطلب
فجعلوا يتفاخرون ويذكرون الجاهلية فقالت صفية منار رسول الله
صلى الله عليه وسلم فقاوا تبت النخلة او الشجرة في الارض الكبا
بكسر الكاف والقصر الكناسة فذكرت ذلك صفية لرسول الله
صلى الله عليه وسلم فغضب وامر بلالا فنادى في الناس فقام
على المنبر فقال ايها الناس من اتا قالوا انت رسول الله قال انسيوني
قالوا محمد بن عبد الله بن عبد المطلب قال غايال اقوام يزاون
اصلي فوالله اني لافضلهم اصلا وخبرهم موضعا رواه الحافظ
السيوطي في مسالك الخفاء رحمه الله تعالى (وفيه واخرج
الحاكم عن ربيعة بن الحارث قال بلغ النبي صلى الله عليه وسلم
ان قومانا اوامنه فقالوا انما مثل محمد كمثل نخلة نبتت في كناسة
فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان الله خلق خلقه
فجعلهم فرقتين فجعلني في خير الفرقين ثم جعلهم قبائل فجعلني
في خيرهم قبيلة ثم جعلهم بيوتا فجعلني في خيرهم بيوتا ثم قال انا خيركم
قبيلة وخيركم بيوتا) وفيه واخرج ابن حبيب في تاريخه عن ابن عباس
رضي الله عنهما قال كان عدنان ومعد وربيعة ومضر وخزيمة
واسد على ملة ابراهيم فلا تذكرهم الا بخير (واخرج ابن سعد
في الطبقات عن مرسل عبد الله بن خالد قال قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم لا تسبوا مضر فانه كان قد اسلم (ورواه السهيلي
مسندا) واخرج ابو بكر محمد بن خلف المعروف بوكيع قال
اسحاق بن داود بن عيسى المروزي بسنده عن سعد بن ابى
وقاص عن عبد الرحمن بن ابى بكر الصديق رضى الله عنهم عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تسبوا بيعة ولا مضر
فانهما كانا مسلمين (وقال العلامة الطحطاوى الذى ينبغي
اعتقاده حفظه والدين الكريمين من الكفر وان الله تعالى احبهما
حتى آتاه به صلى الله عليه وسلم قال ولا ينبغي ذكر هذه المسئلة
الامع من بد الادب انتهى) ونحوه فى رد المحتار (قلت
واستعمال الانبغاه فى الوجوب وعدمه فى الحرمة شائع) وسئل
القاضى ابو بكر بن العربى ائمة المالكية عن رجل قال ان ابا
النبي صلى الله عليه وسلم فى النار فاجاب من قال ذلك ملعون
لقوله تعالى ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله فى الدنيا والاخرة
قال ولا اذى اعظم من ان يقال عن ابيه انه فى النار ولا ينبغي على
كل لغوى ان افظ الاب بطلق على جميع الاصول قال تعالى مله
ايكم ابراهيم الى غير ذلك (وفى شرح الموطأ للساجى رحمه الله
تعالى انه يحرم ابناء النبي صلى الله عليه وسلم ولو بفعل مباح مستدلا
بقول النبي صلى الله عليه وسلم لما اراد على كرم الله وجهه ان يتزوج
ابنة ابى جهل انما فاطمة بضعة منى واني لا احرم ما احل الله
ولكن والله لا يجتمع ابنة رسول الله وابنة عدو الله عند رجل ابدا
فجعل حكمهما فى ذلك حكمه انه لا يجوز ان تؤذى بباح (قال
جل ذكره فاعبروا يا اولى الابصار) واخرج ابن عساكر
فى تاريخه من طريق يحيى بن عبد الملك بن ابى غنبة حدثنا توفل
ابن الفرات وكان عاملا لعمر بن عبد العزيز رضى الله عنه قال كان
رجل من كتاب الشام مأمونا عند هم استعمل رجلا على كورة
الشام وكان ابوهم يزن بالنسيئة فبلغ ذلك عمر بن عبد العزيز فقال
ما حملك على ان تستعمل على كورة من كور المسلمين من كان ابوهم

قوله على كورة
الى آخره الكورة بضم
الكاف المدينة وقول
يزن اى يرمى ويتهم
قال حسان رضى الله
عنه حصان رزان
ما وزن ربيعة وقوله
بالنسيئة لم يجده هكذا
فى القاموس والذى فيه
الناس بيمين الاولى
مضمومة والثانية
مكسورة الليل والنهار
فكان نزل جمل كان
ابوه دهر يا ولا ينبغي
مناسبة للمقام
وعليه فنكون احدى
الميمين سقطت من قلم
الناسخ والله اعلم
انتهى

بزن بالنسابة فقال صلى الله عليه وسلم امير المؤمنين وما على من كان ابوه
كان ابو النبي صلى الله عليه وسلم مشركا فقال عمر آه ثم سكنت ثم
رفع رأسه فقال أأقطع لسانه أأقطع يده ورجله أأضرب
عنقه ثم قال لا تلى شيئا ما بقيت وسئل الامام شرف الدين
المنأوى نفعنا الله به عن والدي النبي صلى الله عليه وسلم فزجر
السائل زجرة شديدة قاله في مسالك الخلفاء (وقال شيخ
الاسلام نجم الدين الفيطري في مولده الشريف وعلى كل حال
فالحذر الحذر من ذكر الوالد بن الكريمين بما فيه نقص فان ذلك
يؤذي النبي صلى الله عليه وسلم وقد قال صلى الله عليه وسلم
لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات ولا رب ان آذاه صلى الله عليه وسلم
كفر يقتل فاعله ان لم ينب منه انتهى (وقال الامام موفق
الدين بن قدامة الحنبلي في المنع من قذف ام النبي صلى الله عليه
وسلم قل مسلما كان او كافرا (وفي حديث مسلم لا تسبوا الاحياء
بسب الاموات فيحرم جزما ان يقال ان ابوي النبي صلى الله
عليه وسلم في النار (وقال السهيلي رحمه الله تعالى في الروض
بعد ايراد حديث مسلم و ليس لنا ان نقول ذلك في ابويه صلى الله
عليه وسلم لقوله لا تؤذوا الاحياء بسب الاموات (وقال تعالى
ان الذين يؤذون الله ورسوله لعنهم الله الآية (وفي الجوهرة
الثمينة للشيخ حسين المسلكي رحمه الله تعالى عن النبي صلى الله
عليه وسلم من آذى شجرة مني فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله
تعالى (وحيث نفي سب احدا من ابويه الكريمين فقد آذاه
صلى الله عليه وسلم بلا ميين ومن آذاه كان ملعونا كما نطق به
القرآن العظيم انتهى (وقال البيهقي في شعب الايمان اخبرنا
ابو الحسن بن بشر حدثنا ابو جعفر الرزاز حدثنا يحيى بن
جعفر حدثنا زيد بن الحبيب حدثنا بسن بن معاذ حدثنا
عبد الله بن فريد عن طلح بن علي رضي الله عنه قال سمعت
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لو ادركت والدي او احدهما

وانا في صلاة العشاء وقد قرأت فيها بفاتحة الكتاب تنادي يا محمد
 لاجبتهما لييك هكذا وجدته في مسالك الخفاء بالسحفة التي يدي
 فيحتمل انه تحريف من النسخ وان الاصل بنادي لاجبته بالتحية
 وضيم المفرد المذكر عائد الى الاحد ويحتمل انه صلى الله عليه
 وسلم خص الام بالذكرا ظهرا لمرتبها على الاب كقوله تعالى
 ووصينا الانسان بوالديه احسانا ثم بين منزلة الام على الاب
 بقوله جلته امه وهنا الآية فانظر الى عظيم براه صلى الله عليه وسلم
 بوالديه (وفيه اشارة الى انما نهما اذ لو كانا على الامر المكروه لما
 قال عليه الصلاة والسلام ذلك) (ويؤيده قول سيدي عبد الوهاب
 الشعراني معن بالسيدى الشيخ محي الدين قدس سرهما علم انه
 يذبح لكل مؤمن براحده وآبائه المسلمين من آدم الى ابيه الاقرب
 قال ولقد اعترت مرة عن ابينا آدم عليه الصلاة والسلام وامرت
 اصحابي بذلك فوجدنا ابواب سماء الدنيا التي فيها آدم عليه
 السلام قد فتحت تلك الليلة وعرجت ملائكة لا يحصى عددهم
 الا الله تعالى ونزلت ملائكة كذلك وتلقونا بالترحيب والتسهيل
 الى ان بهتسا منهم وذهلنا من كثرتهم لاجل صلة ابينا آدم عليه
 السلام تلك البسلة وذلك لان رحم آدم عليه السلام مقطوعة
 عند اكثر الناس قال ولقد الهمني الله صلتها فوصلتها ووصلت
 بسبي ايضا وكان ذلك عن توفيق الهى لم ارا لاحد في ذلك
 قدما امشي عليه وما قال الحق تعالى في غير موضع من القرآن يا بني
 آدم يا بني آدم يا بني آدم الابد كناتعالى باينا عليه الصلاة والسلام
 لفضله ومع هذا فليقتبه لهذه الابوة والالوفاء بحققها وما اشبه
 هذه الذكري من الله تعالى بقوله لمريم عليها السلام يا اخت
 هرون وابن ز من هرون من مريم انتهى (اقول لا يخفى ان هذا
 الامر ليس بكثير على ذلك العالم بالله تعالى الكبير فانه قد بين
 الله تعالى بذلك على من هو ادنى منه علما وعرفانا ذلك فضل الله
 يؤتيه من يشاء كيف وقد اثني عليه اعيان علماء الشريعة واهل

اللفة كالامام الفيروز ابادى رحمه الله تعالى (فيا ايها الناصح
 لنفسه اياك والخواص في هذا المقام فان مسالكه من الالاف فان
 ابت نفسك مما سبى عليك من النصوص القاطعة الساطعة الناصعة
 اللامعة الجامعة فالزمها مع سلامة القلب جادة الصمت فان العلماء
 رحمهم الله تعالى عدوه من حسن الادب والهدى والسمت والحذر
 الحذر من الكلام بما فيه نقص فانه يؤذى النبي صلى الله عليه وسلم
 والعرف جاربه اذا ذكر ابو الشخص بما ينقصه ولو كان وصفا
 قائما به تأذى ولده بذكر ذلك كيف وقدروى ابن منده وغيره
 عن ابى هريرة رضى الله عنه قال جاءت سيعة بنت ابى لهب
 الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ان الناس يقولون
 انت بنت حطب التار فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو
 مغضب فقال ما بال اقوام يؤذوننى في قرابتي ومن آذاني فقد
 آذى الله انتهي (فلا ريب ان انتقاصه عليه الصلاة والسلام
 كفر يقتل فاعله كفرا او حدا على اختلاف المذاهب) وبالجملة
 فلا ينبغي ذكر هذه المسئلة الامع حسن الاعتقاد ومن يد الادب
 وليست من المسائل التي يضر جهلها او يسأل عنها في القبر اوفى
 الموقف (واما ان ذكرت مع سوء ادب او فساد اعتقاد فلا شبهة
 في حصول الضرر حفظنا الله تعالى بمنه ونضله) وفي الحديث
 الشريف خصلتان ليس فوقهما من الخير شيء حسن الظن بالله
 وحسن الظن بعباد الله وخصلتان ليس فوقهما من الشر شيء
 سوء الظن بالله وسوء الظن بعباد الله وقال تعالى فمن يعمل
 مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره (فان قلت
 حسن الظن اوضده وصف قلبي لادخله في العمل) قلت بل له
 دخل عظيم في العمل بل عمل القلب اقوى الاعمال لان الايمان
 الذي هو اساس كل عمل محمله القلب ولان عمل القلب لا يدخله
 الرياء والسعة ولان اعمال الجوارح صور لاعمال القلوب فلولا
 ان له وجودا نفسيا معتداه لما قال تعالى وان تبدوا ما في انفسكم

او تخفوه بحاسبكم به الله ولما قال الشاعر
 ﴿ ان الكلام في القوادوا نما ﴾ جمل اللسان على القواد دليلا
 (فظهر ان اعمال الجوارح منوطة ومرة نية على اعمال القلوب
) وبينهما تلازم كلتي من جهة انه لا يتأتى في الوجود الخارجى عمل
 اختياري الا بسبق عمل نفسى والله اعلم

﴿ الباب الثانى ﴾

في بيان الاجوبة عما ورد في حقهما (قد قرر انه يحرم قطعان يقال
 ان الابوين الشريفين في النار) وتحرر ان هذا القول يفضى الى
 الطرد عن رحمة الله تعالى (فما ورد من الاحاديث في ذلك وهى
 حديث انه صلى الله عليه وسلم قال ليت شعري ما فعل ابواي
 فنزلت ولا نسأل عن اصحاب الجحيم وحديث انه استغفر لاه
 فضرب جبريل في صدره وقال لا تستغفر لمن مات مشركا وحديث انه
 نزل فيهما ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين
 وحديث انه قال لا بنى مليكة امكم في النار فشق عليهما فدهماهما
 فقال ان امي مع امكما وحديث انه استأذن في الاستغفار لاه
 فلم يؤذن له وحديث ابى وابوك في النار (فللعلماء في ترك اعتداده
 مجال كبير فذهب جماعة الى انها كلها منسوخة كما اجابوا
 بذلك عن الاحاديث الواردة في اطفال المشركين انهم
 في النار (وقالوا الناسخ لاحاديث اطفال المشركين قوله تعالى
 ولا تزروا زرة وزرا اخرى (ولا احاديث الابوين قوله تعالى وما كنا
 معذبين حتى نبعث رسولا) افاده في مسالك الخفاء (وقد اشار الى
 رجحانه الامام الفخر الرازي رحمه الله تعالى كما استعرفه (وجرم به
 الحافظ السيوطي شكا الله سعيه في المقامة السندية حيث قال
 قد وفت عليها باسرها وبالف في جمعها وحصرها فكثرها
 ما بين ضعيف ومعلول والصحيح منها منسوخ بما ورد من القول
 (وقال في الرسالتين المذكورتين فانظر الى هذه الاسرار المودعة
 في نظم القرآن والمناسبات المتبدعة في ترتيب الفرقان من كون

قوله ولا نسأل الآية
 بصيغة النهي على
 قراءة نافع ويعقوب
 كما في البيضاوي انتهى
 سند

الجليلين في الفريقين مقتزتين في آية واحدة متعاطفتين متناسقتين
في النظم البليغ (قال ولم يصح في ام النبي صلى الله عليه وسلم
سوى حديث انه استأذن في الاستغفار لها فلم يؤذن له ولم يصح
في ابيه الاحديث مسلم خاصة على ما سياتي فيه انتهى (قوله
والصحیح منها منسوخ التسخیر في اللغة الازالة وفي الشرع بـسان
انتهاء الحكم السابق فهو مختص بالاحكام الشرعية المكلف بها
(وحينئذ لا يظهر هذا الكلام (وقد يقال ان النص يكون لافادة
العمل والاعتقاد والاعتقاد ارجح في المقصود من النص فمن
ترك الصلاة لا يكفر ومن جحد ها يكفر (وقد فرضت الصلاة ليلا
وابدا وها من الظهر فالاعتقاد سبق العمل (هذا كله في علم
الاصول ولكن القول بمثله ههنا بعيد وكذلك الجمل على التسخير
القوي خفي فالاولى ان يقال ان ما اعل من هذه الاخبار في حيز
الضعف والضعف كله انما يجوز العمل به بشروط ذكرت
في الدر المنثور وحواشيه في آداب الوضوء وما ظن صحته من هذه
الاخبار فالآية الكريمة وامثالها تكفي في ضعفه (ويقرر آخر
اذا تعارض نصان واحد هما اقوى فالأخذ بالاقوى منهما
(وبالجملة فاحديث هذا الباب الموردة فيما لا يليق ساقطة الاعتبار
كما حققه شيخنا السيد يوسف القزويني حفظه الله تعالى (فان
قلت الاستدلال على التسخير بالآية المذكورة ونحوها انما يتأني في على
مذهب الاشاعرة لا على مذهب الماتريدية (قلت ستعرف الجواب
عنه في الباب الثالث ان شاء الله تعالى (ومما يقوى ما اردناه كما
ستقف عليه ما في مسالك الخفاء من رواية الحاكم وصححه عن ابن
مسعود رضي الله عنه حين سئل صلى الله عليه وسلم عن ابويه
فقال ما سألتهما ٣ ربي فيهما طين فيهما واني لقسم بربو مثذ المقام
المحمود (فهذا الحديث ذكره جمع من الحفاظ واقرؤه بل
استدلوا به على نجات الابوين الكريمين كالامام السهلي والامام
السيوطي والامام الشعرا في رحيم الله تعالى (وقد تقرر

٣ لعله ما سألت ربي
فيهما في طين فيهما
من كلامه من الآتي

في علم المصطلح ان الحديث الصحيح اذا عارضه دليل آخر هو ارجح منه وجب تقديم ذلك الدليل كما افاده استاذنا العلامة المحقق السيد يوسف الغزالي في حاشية رسالته في علم المصطلح حفظه الله تعالى بان العلم يتأخر احد هما من المرجحات ويسمى المتأخر بالتأخير وهو المعمول به ويسمى المتقدم بالنسوخ فان لم يدركين المتقدم من عين التأخر فالعمل على ارجحهما متناوئاً وسنداً بكثرته الرواة او قوة صفاتهم التي لها دخل في الرجحان فان لم يوجد مرجح وجب التوقف حتى يظهر مرجح انتهى (ودليل التأخر هنا اظهر من الشمس في رابعة النهار كيف والحديث صريح في انه صلى الله عليه وسلم يعطيه ربه ما سأل له في والديه عند قيامه المقام المحمود يوم يجزله الرب الجليل ما وعد به ويخاطبه بقول يسمع لك وسل تعطه واشفع تشفع) وسبأ في مزيد توضيح لهذا الحديث ان شاء الله تعالى (ثم بعد حين رأيت مؤيداً مستفاداً من كلام الحافظ السيوطي وهو ان قوله عليه الصلاة والسلام لابني مليكة امي مع امكما كان قبل ان يسأل ربه فيهما) فهذا صريح في التأخر والمجد لله ذكره في شرح المواهب (وبرسخ ما قلناه بما في مسالك الخفاء من رواية تمام في فوائده من حديث ابن عمر رضي الله عنهما اذا كان يوم القيمة شفعت لابني وامي وعمي واخلي كان في الجاهلية) والمراد بالاخ ابن حليمة السعدية رضي الله عنها فانه اخو النبي صلى الله عليه وسلم من الرضا ع انتهى فلم يكن له صلى الله عليه وسلم اخ من النسب كانه لم يكن لاهه رضي الله عنها اخ من النسب حتى يكون خالا للنبي صلى الله عليه وسلم (وقول بني زهرة نحن اخوال رسول الله صلى الله عليه وسلم لان امه الكريمة منهم وهو المراد من كلام الجوهري ان بني زهرة اخواله صلى الله عليه وسلم) وقد نص العلامة الشبرايملي ان اضافة الاخوال اليه صلى الله عليه وسلم مجازية ففي المواهب محمول عليها افاده في الجواهر الثمينة

للسيخ حسين المالكى رحمه الله تعالى (وقال سبط الجوزى رحمه الله تعالى اجمع العلماء على ان آمنه لم يحمل بغيره صلى الله عليه وسلم يعنى فلم يشركه فى ولادته صلى الله عليه وسلم من ابويه اخ ولا اخت لانتها صفوتها اليه وقصور نسبهما عليه ليكون مختصا بنسب جعله الله تعالى للنبوة غاية ولتسام الشرف نهاية انتهى من شرح المواهب للعلامة الزرقانى رحمه الله تعالى (فان قلت بين نساما وعدت به آتفا من الكلام على حديث مسلم رحمه الله تعالى (قلت قال امام السنة الجلال السيوطى عطر الله مضجعه قوله ان ابى واباك فى النار بهذا اللفظ لم يتفق عليه الرواة وانما ذكره حاد بن سلمة عن ثابت عن انس وهى الطريق التى رواه مسلم منها وقد خالفه معمر عن ثابت فلم يذكر ان ابى واباك فى النار ولكن قال قال صلى الله عليه وسلم للسائل حين قال له يا رسول الله ابن ابى قح فى النار فلما قفا دعاه وقال له اذا مرت بقبر كافر فبشره يا نثار فهذا اللفظ لادلالة فيه على والده الكريم صلى الله عليه وسلم بامر البنة (وهوا ثبت من حيث الرواية فان معمر اثبت من حاد لانه تكلم فى حفظه (ووقع فى احاديه من اكبر ذكروا ان ربيدها فى كتبه بل كان لا يحفظ (ومن ثم لم يخرج له البخارى شيئا وما خرج له مسلم فى الاصول الامن روايه عن ثابت (قال الحاكم فى المدخل ما خرج مسلم لمجاد فى الاصول الامن حديثه عن ثابت (وقد خرج له فى الشواهد عن طائفة واما معمر فلم يشكلم فى حفظه ولا استكر شئ من حديثه وانفق على التخرج له الشيخان فكان لفظه اثبت (قال ثم وجدنا الحديث ورد من حديث سعد بن ابى وقاص بمثل لفظ رواية معمر عن ثابت عن انس (واخرج البراز والطبرانى والبيهقى من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهرى عن عامر بن سعد عن ابيه ان اعرابا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن ابى قح فى النار قال فابن ابوقح قال حينئذ مرت بقبر كافر فبشره بالنار (وهذا اسناد على شرط الشيخين فتعين الاعتماد على هذا اللفظ

وتعين تقديمه على غيره (وقد زاد الطبراني والبيهقي في آخره
قال فاسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله صلى الله
عليه وسلم تعباً ما مرت بقبر كافر الا بشترته بالنار (وقد اخرج
ابن ماجه من طريق ابراهيم بن سعد عن الزهري عن سالم
عن ابيه قال جاء اعرابي الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال
يا رسول الله ان ابي كان يصل الرحم وكان وكان فابن هو قال
في النار قال فكأنه وجد من ذلك فقال يا رسول الله فابن ابوك
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حينما مرت بقبر مشرك
فبشره بالنار قال فاسلم الاعرابي بعد فقال لقد كلفني رسول الله
صلى الله عليه وسلم تعباً ما مرت بقبر كافر الا بشترته بالنار
فهذه الزيادة اوضحت بلا شك ان هذا اللفظ هو الذي صدر منه
صلى الله عليه وسلم ورآه الاعرابي بعد اسلامه امر مقتضيا
الامثال فلم يسعه الا امثاله (ولو كان الجواب باللفظ الاول لم
يكن فيه امر بشئ البتة (فعلم ان اللفظ الاول من تصرف
الراوي رواه بالمعنى على حسب فهمه (وقد وقع في الصحيحين
روايات كثيرة من هذا النمط فيها لفظ تصرف فيه الراوي وغيره
اثبت انتهى (قلت ونظير ما تقدم من الكلام على حديث مسلم
الى هنا مذکور في شرح المواهب غير انه زاد قوله فبين ان السائل
اعرابي وهو مظنة خشية الفتنة والردة (والمصطفى صلى الله عليه
وسلم كان اذا سأل اعرابي وخاف من افصاح الجواب له ان يفتن
اجابه بجواب فيه توربة وايهام اصطلاحى (وهذا كذلك
اذ لم يصرح فيه بالاب الكرم انما قال حينما مرت الخ (وهذه
جملة لا تدل على ذلك فكره صلى الله عليه وسلم ان يفصح له بمحقيقة
الحال ومخالفة ابيه لايه في المحل الذي هو فيه خشية ارتداده
لما جبلت عليه النفوس من كراهة الاستئثار عليها ولما كانت
عليه العرب من الجفاء وغلظ القلوب فاورد له جواباً موهماً ايها ما
بد يعياظيما القلب انتهى (قلت ومثل هذا في الجواب بغير

المسؤول عنه لنكتة من مقاصد البلاء قال تعالى يسألونك
عن الاهلة قل هي مواقيت للناس والحج والمسؤول عنه سبب
زيادة الهلال ونقصه تدريجاً ولكن هذا دقيق على افهام العرب
فكانه قيل الذي يتسر لكم وينفعكم هو هذا دون ماسأتم عنه
(وقال تعالى يسألونك ماذا ينفقون قل ما انفقتم من خير فللوالدين
والاقرين واليتامى والمساكين وابن السبيل الى غير ذلك مما لا
يستقصى) افاده شيخنا ثم قال في شرح المواهب ان الحديث
الذي رواه حماد تصرف فيه الرواة وان هذه الطريقة التي هي
طريقة معمر في غاية الاتقان ولذا قال بعض الحفاظ اولم
نكتب الحديث من ستين وجها ما علقناه انتهى (قال السيوطي
ثم رأيت طريقاً اخرى للحديث مثل رواية معمر وازيد وضوحاً
وذلك انه صرح فيه بان السائل اراد ان يسأل عن ابيه صلى الله
عليه وسلم فعدل عن ذلك تجاهلاً وتأديباً فقد اخرج الحاكم
في المستدرک وصححه عن ابي بن عامر انه خرج وافسد الى
رسول الله صلى الله عليه وسلم و معه نهيك بن عاصم بن مالك
ابن المنفق قال فقد منا المدينة لانسلاخ رجب فصلينا معه
صلاة الغداة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم في الناس
خطيباً فذكر الحديث الى ان قال قال نهيك فقلت يا رسول الله
هل في احد من مصي من اهل بيتنا من خير فقال رجل من عرض
قريش ان اباك المنفق في النار فكانه وقع حرين جلد وجهي
والحمى مما قال لابي على رؤس الناس فهمت ان اقول وابوك
يا رسول الله ثم نظرت فاذا الاخرى اجل فقلت واهلك يا رسول الله
قال صلى الله عليه وسلم ما اتيت عليه من قبر قرشي او ما مرى مشرك
فقل ارسلني اليك محمد فابشرك بما يسوءك فهذه رواية لا اشكال
فيها بل هي اوضح الروايات وايضا قال واما حديث امي مع
اكمم فاخرجه الحاكم وقال صحيح ولكن تعقبه الذهبي وبين وجه
ضعفه وحلف عليه بالله تعالى يمينا شريعياً (واما حديث

٤ قوله من عرض
قريش العرض بضم
العين الجهة والناحية
كما في المصباح انتهى
معد

نزول ما كان للنبي والذين آمنوا ان يستغفروا للمشركين فضعف
ايضا والثابت في الصحيحين انها نزلت في ابي طالب لقوله صلى
الله عليه وسلم لا تستغفرون لك ما لم انه عنك انتهى (قلت قال العلامة
البعضاوى رحمه الله تعالى انه عليه الصلاة والسلام قال
لا بى طالب لما حضرته الوفاة قل كلمة احاج لك بها عند الله
فابى فقال عليه الصلاة والسلام لا ازال استغفرك ما لم انه عنك
فنزلت الآية انتهى) ويساعد ان الآية التي بعدها نزلت
في حق آزر وهو عم الخليل على الاصح واما ابوه فاسمه تاريخ كما
في الفقهوس وسبأ في شرحه عن الفخر الرازي والسببوطى
وغيرهما ان شاء الله تعالى ثم لا يشك ان موت ابي طالب كان قبل
الهجرة بنحو ثلاث سنين وسورة براءة من آخر ما نزل بالمدينة لان
هذه الآية مستثناة من كون السورة مدنية فانها نزلت بمكة
عقب موت ابي طالب واستغفار النبي صلى الله عليه وسلم له
نقله الزرقاني معزي اللاتقان واقره انتهى (وتمام الكلام في حق
ابي طالب يأتي في الباب الرابع ان شاء الله تعالى قال السببوطى
رحمه الله تعالى واما حديث ان جبريل ضرب في صدره الخ فان
البرار اخرجه بسند فيه من لا يعرف (واما حديث لبت شعري
ما فعل ابواى فنزلت الآية وهى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم
فهو مردود من اربعة اوجه) احدها من جهة السند فانه لم يخرج
في شيء من كتب الحديث المعتمدة وانما ذكر في بعض التفاسير
بسند منقطع لا يحتج به ولا يعول عليه وقد تقرر في علم الحديث
ان سبب النزول حكمه حكم الحديث المرفوع لا يقبل منه الا
الصحيح المتصل الاسناد لضعيف ولا مقطوع (وهذا السبب
لا يعرف له في الدنيا اسناد صحيح انتهى بقليل زيادة قلت وشرط
الحديث الصحيح هو ما اشار اليه شيخنا علامة الوجود السيد
يوسف القزويني حفظه الله تعالى في منظومته في علم المصطلح بقوله
* منها الصحيح وهو ما قد اتصل * سنده ولم يشذوا وبعل *

٤ ما فعل ابواى اى
ما فعل بهما على حديثا
غير ما فعل التغير اى
ما فعل به ذكره
شيخنا زاده انتهى سند

* يرويه عدل ضابط عن مثله * معتمد في ضبطه وعدله *
 انتهى (الوجه الثاني قد صح في ابى طاب انه اهون اهل النار
 عذابا لقربته منه صلى الله عليه وسلم وبره به مع امتداد
 عمره وامتناعه عن طاعته وامره فلو كان والده كازعم اكان اولى
 بهذه المزية من ابى طالب لان اكرامه تعالى في والديه صلى الله
 عليه وسلم اسرله واقر لعينه لكونهما اشد من ابى طالب قربا
 واكد حبا واقوى برا واقصر عمر نعمة ما ذل الله ان يظن بهما انهما في الجحيم
 هذا لا يفهمه من له ادنى ذوق سليم (الوجه الثالث من جهة
 البلاغة واسرار البيان كما افاده في المسالك وذلك ان الآيات
 من قبل هذه الآية ومن بعدها كلها في اليهود من قوله تعالى
 يا بني اسرائيل اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم واوفوا بعهدى
 اوفى بعهديكم واياى فارهبون الى قوله جل ذكره واذا بى ابراهيم ربه
 ولذا ختمت القصة بمثل ما صدرت به وهو قوله تعالى يا بني اسرائيل
 اذكروا نعمتى التى انعمت عليكم الآيتين (فتبين ان المراد
 باصحاب الجحيم كفار اهل الكتاب وقد ورد ذلك مصرحاً به
 في الاثر اخرج عبد بن حيد وابن جرير وابن المنذر في تفاسيرهم
 عن مجاهد قال من اول البقرة اربع آيات في نعت المؤمنين
 وآيتين في نعت الكافرين وثلاث عشرة آية في نعت المنافقين ومن
 اربعين آية الى عشرين ومائة في بنى اسرائيل قال السيوطى
 استاده صحيح) ومما يؤيد ذلك ان السورة مدنية واكثر ما خوطب
 فيها اليهود انتهى (ولذا استبعد حله على الابوين
 في التفسير الكبير ولم يصدر به في انوار التنزيل (وقال العلامة
 ابو السعود رحمه الله تعالى وحله على نهي النبي صلى الله عليه
 وسلم عن السؤال عن حال ابويه مما لا يساعده النظم الكريم انتهى
 (الوجه الرابع مخالفة لاصول الاشاعرة والماتريدية الآتى ذكرها
) وشرح ما قلناه من حيث المناسبة ما ذكره في المسالك والمفاسد
 السندية ان الجحيم اسم لما عظم من النار كما هو مقتضى اللغة

والآثار فقد اخرج ابن ابى حاتم عن ابى مالك احد التابعين في قوله تعالى ولا تسأل عن اصحاب الجحيم قال الجحيم ما عظيم من النار (واخرج ابن جرير وابن المنذر في قوله تعالى لها سبعة ابواب قال اولها جهنم ثم لظى ثم الحطمة ثم السعير ثم سقر ثم الجحيم ثم الهاوية قال والجحيم فيها ابو جهل انتهى فيا ايها الزاجر لنفسه المستعد للجواب عند حلوله في رmse اما كان لك مما تلوناه سبيل ناجح اما سمعت كلام الائمة الذين كل منهم لو وزن بالجمال فهو عليه راجح كلا والله ان الجحيم لا تليق الا بمن عظم كفره وعاد عن علم وبقين واشتد ايذاؤه للنبي صلى الله عليه وسلم او كذبه فيما جاء به من الآيات والكتاب المبين

بيت

* جوابا به تجو اعتمد فورنسا * لعن عمل اسافت لا غير تسأل *
(واعلم ان جميع ما ذكر من الاجوبة مبني على قوانين علم الحديث وهو الاصل وهناك اجوبة للعلماء من غير هذا الطريق قال (السبوطي رحمه الله تعالى فيجاب عن حديث عدم الاذن في الاستغفار لانه كان صلى الله عليه وسلم في صدر الاسلام ممنوعا عن الصلاة صلى من عليه دين وهو مسلم فيحتمل انها كانت عليها تيمنا ترفع عن الاستغفار لها بسببها) وقال العلامة المرعشي الحنفي الشهير بساجقلى زاده بلغه الله الحسنى وزياده ان معنى الاستغفار هو طلب المغفرة للذنوب وانه الكريمة لا ذنوب عليها لانها لم تقم عليها الحجة وهي دعوة الرسول فلا ذنوب فلا استغفار لانه حيث لا يكون اغواء منضمنا للكذب وهو لا يجوز عليه صلى الله عليه وسلم فلذا لم يأذن له ربه في الاستغفار لها ونظيره الاستغفار للصبي في انه لغوي يتضمن الكذب لانه لا ذنوب له فلذا لم يشرع الاستغفار في الصلاة عليه (قال واما بكاؤه صلى الله عليه وسلم عند زيارة قبر امه الشريفة فتحسر على فراقها لانه لم يذره في الاستغفار لها انتهى (وروى العلامة الزرقاني عن القاضي عياض تغمد هما

الله برحته ان بكاه عليه الصلاة والسلام عند زيارة قبر امه
لبس لتعذيبها انما هو اسف على ما فاتها من ادراك ايامه والايمان
به وقدر رحم الله بكاه فاحبا هاله حتى آمنت به (وما اللطف هذه
العسارة وارشفها واعذبها فانها صريحة في ان البكاء انما هو
لكونها لم تحز شرف الدخول في هذه الامة لالكونها على غير
الحنيفية انتهى وسيوضح ذلك لك ان شاء الله تعالى (واما حديث
امى مع احكمما على ضعف اسناده فلا يلزم منه كونها في النار
لجوازاته اراد بالمعصية كونها معصيا في دار البرزخ وعبر بذلك توربة
وابهاما تطيبا لقلوبهم (ويجوز انه صدر ذلك منه قبل
ان يوحى اليه انها من اهل الجنة كما قال في تبع لادري تبعنا امينا
كان ام لا كما اخرجهم الحاكم وابن شاهين عن ابى هريرة رضى الله عنه
(وقال صلى الله عليه وسلم بعد ان اوحى اليه في شأنه لا تسبوا
تبعافاته كان قد اسلم اخرجهم ابن شاهين في التامخ والمنسوخ
عن سهل وابن عباس رضى الله عنهما فكأنه عليه الصلاة والسلام
لم يوح اليه اولا في شأنها بشئ ولم يلغها القول الذى قاله
عند موتها ولا تذكره فاطمى القول بانها مع امهم جريا على
قاعدة اهل الجاهلية ثم اوحى اليه امرها بعد انتهى من شرح
المواهب (وفي مسالك الحنفاء يجاب عن قول السائل فان ابوك
وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث انس ان ابى على تقدير
ثبوته بان المراد عمه ابوطالب لا ابوه عبد الله كما قال بذلك الامام
الفخر الرازى رحمه الله تعالى في ابى ابراهيم انه عمه وهو منقول
عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج والسدى رضى الله عنهم
وكفى بهم حجة (قال تعالى ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب
الموت اذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك واله
ابائك ابراهيم واسماعيل واسحاق فاطمى على اسماعيل
لفظ الأب وهو عم يعقوب كما اطلق على ابراهيم وهو جده
عائهم الصلاة والسلام (واخرج ابن ابى حاتم عن ابن عباس

قوله القول الذى
قاله عند موتها بانى
ذكره ان شاء الله تعالى
انتهى

رضي الله عنهما انه كان يقول الجد اب واخرج ابن ابي العالقة
رحمه الله تعالى في قوله تعالى واله آباءك ابراهيم واسماعيل
قال سمي العم ابا وعميلاك عليه ان اطلاق الاب على ابي طالب
كان شائعا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم انهم كانوا يقولون
له قل لابنك يرجع عن شتم آلها وقال لهم مرة لما قالوا له اعطنا
ابنك نقتله وخذ هذا الولد مكانه اعطيككم ابني نقتلونه واخذ ابنكم
اكفله لكم ولما سافر الى الشام ومعه النبي صلى الله عليه وسلم نزل له بحبري
فقال له ما هذا منك فقال هو ابني فقال ما ينبغي لهذا الغلام
ان يكون ابوه حيا فكانت تسمية ابي طالب اب النبي صلى الله عليه وسلم
شائعة عندهم لكونه عمه ولكونه ربا وكفله من صغره وكان يحوطه
ويحفظه وينصره فكان مظنة السؤال عنه انتهى (اقول وكما
ان العرب تطلق لفظ الاب على العم اطلاقا شائعا وان كان مجازا
نطلق لفظ الاب على المربي كذلك فيجوز في حديث امي مع امكما
ان يكون المراد امرأة ابي طالب فانها امرأته من صغره
(قال العلامة الساجي ان المربي والمربية يطلق عليهما لفظ
الاب والام فابو طالب يسمى ابا النبي صلى الله عليه وسلم
من وجهين وزوجه تسمى اما من وجه واحد فكلاهما يصدق
عليه لفظ الابوين فا حفظ ذلك انتهى (يعني فانه ينفعك في كثير
من الابواب (والى هنا تم ما جالت في مباديته الفرسان وانطلق
نور فجر نهاره عن غسق ليله وبان (قال في شرح المواهب وقد استراح
جاعة من أئمة المالكية من هذه الاجوبة ككلها واجابوا عن
جميع تلك الاحداث بانها اخبار آحاد لا تعارض النصوص القاطعة
انتهى (وارايد انصوص القاطعة ما سياتي من الآيات
الكريمة (فهذه طرق ثلاثة في الجواب عما ورد من الامر المكروه
في حق الابوين الجليلين فاخترت نفسك ما يحلو فان شئت ان نكتفي
بها بان كنت ذاروية بطرق الاستدلال فعمما هي وهذا سبيل
الخواص وان قلت لسنا كذلك ولكننا نقف في ميدان الجدال

كما هو شأن غالب اهل الزمان ونثبت بما في صحيح مسلم على فرض نبوته فاقول بحبيك ايها الجدل بمثل ما اجاب به امساك الامام السيوطي فلي به اسوة حسنة (فان كنت من اهل مذهبنا حنفي المذهب اقول لك قد ثبت في الصحيحين لاصلاة لمن لم يقرأ بفاتحة الكتاب وانت تصحح الصلاة بدونها وصح في الحديث اذا بلغ المساء قلن لم يحمل خبثا وثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم باع المدر وابتاع لانيجرة ولم تعتبر القلن فكيف خالفت هذه الاحاديث الصحيحة فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لها عند الامام وترجحت فقدمت عليها قلت وهذا مثله (وان كنت مالكي المذهب اقول لك قد صح في الصحيحين البيهقي بالخيار ما لم يتفرقا وفي صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لم يسمح كل رأسه في الوضوء والمالكي لا يقول بخيار المجلس و يوجب مسح كل الرأس فلم لم تعمل بما في صحيح مسلم فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لذلك عند المالكي وترجحت فقدمت قلت وهذا نظيره (وان كنت شافعي المذهب اورد عليك ما ثبت في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لم يقرأ في الصلاة بسم الله الرحمن الرحيم وانت لا تصحح الصلاة بدونها وفي الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم قال انما جعل الامام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه فاذا ركع فاركعوا واذا رفع فارفعوا واذا قال سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا لك الحمد واذا صلى جالسا فصلوا اجلوسا اجمعون وانت اذا قال الامام سمع الله لمن حمده تقول مثله واذا صلى جالسا لعذر وانت قادر على القيام تصلي خلفه قائما لاجالسا فكيف خالفت سريح احاديث مسلم والبخاري رجهما الله تعالى فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة لهذه وترجحت فقدمت عليها قلت وما نحن فيه كذلك (وان كان المجادل حنبلي المذهب اقول له قد ثبت في الصحيحين من صام يوم الشك فقد عصى ابا القاسم وثبت فيهما ايضا لا تقدموا رمضان بصوم يوم ولا يومين والحنبلي يقول بصيام يوم الشك فلم

خالفتم ما ثبت في الصحيحين فان قلت قامت ادلة اخرى معارضة
 لها ورجحت فقدمت عليها قلنا وهذا نظيره (ونمشي آخر
 يصلح خطابا لكل مجادل ذي روية وروية وهو ما رواه مسلم
 في صحيحه عن ابن عباس رضي الله عنهما ان طلاق الثلاث كان
 يجمل واحدة في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابي بكر
 رضي الله عنه وصدر من اماره عمر رضي الله عنه فهذا سؤال
 يرد على كل ذي علم فان اجاب بمقتضى هذا الحديث من انه انما يقع
 طلاق واحدة فيمن قال لزوجته انت طالق ثلاثا اعرضنا عنه
 وليس لنا معه كلام لمخالفته الاجماع وان اجاب بوقوع الثلاث
 قلنا له كيف خالفتم ما في صحيح مسلم فان قال لمعارضه قلنا له
 فاجعل هذا مثله (وبهذا تعلم انه ليس كل حديث في صحيح مسلم
 ولا غيره يقل بمقتضاه اذا وجد ما يعارضه كما لا يخفى على من له
 مسكة بعلم المصطلح) وما ذكرناه انما يكون ملزما للجدلي اذا كان
 لديه راحة من العلم والله الموفق (فان قلت بقيت عقدة واحدة
 وهي ما نسب الى الفقه الاكبر من قوله ووالدا رسول الله صلى الله
 عليه وسلم ماتا على الكفر وابو طالب عمه مات كافرا فاحل
 لنا هذه العقدة قلت مستعينا بالله تعالى هذه العبارة مشبهة
 على جملتين واكمل منهما حكم مستقل عقلا ونقلا بلا من غير انا
 نقصر على شرح العبارة الاولى لخفاؤها دون العبارة الثانية
 لظهور معناها (فتقول قوله ماتا على الكفر الخ قال شيخ مشايخنا
 العلامة الطحطاوي معزيا للعلامة ابن حجر المكي نور الله مضجعهما
 معناه انهما ماتا في زمن الكفر واس معناه اتصافهما بالكفر انتهى
) قلت فهو على حد قوله تعالى واتبعوا ما تنزلوا الشياطين على
 ملك سليمان اي في زمن ملكه (وهذا شائع ذائع في كلام العرب
 والبلغاء فادان في الكلام خذفا وتقديرا واستعارة تبعية في الحرف
 ولكن ينبغي ان يكون هذا مضاف آخر محذوف مستفاد من وجه
 الشبه والتقدير ماتا في زمن تمكن الكفر من الناس لنا آخر ذلك

الزمن جدا وبعده عن زمن عيسى عليه الصلاة والسلام بستمائة سنة رواه العلامة الشهاب محشى البيضاوى رحمه الله تعالى عن سلمان الفارسي رضي الله عنه (قال وفي رواية بنحسبناه وخسين وانما عبر بالكفر ليفيد ما قلناه وان الكفر في ذلك الزمن قد ملأ الارض مشارقها ومغاربها وليس على وجه الارض اذ ذلك من يوحدا الخالق سبحانه الا نفر متفرقون في الارض وقليل ما هم فغاية ما دلت عليه العبارة ان الوالدين الكريمين لم يدركا بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وانهما من اهل الفترة فصرح النص لم يدل على حكم غير هذا ولم يفد نجاة ولا غيرها الا ان جانب النجاة يترجح ليكون موافقا لما اجمع عليه المائريدي والاشاعرة من ان الوالدين الكريمين من قسم اهل الفترة الناجحين يقين كما ستقف عليه بل الذي ينبغي ان يترجح جانب التوحيد ليكون موافقا للاصل المروي عن الامام وهو لا عذر لعاقل في الجهل بخالفه فقد نص على ان الوالدين الكريمين لم يجهلا خالفهما كما استعرفه في السبب الذي بعده ان شاء الله تعالى فحينئذ يحصل التطابق بين الكلامين (وهذا هو الايق بجلالة امام الأئمة وقودة اعيان الامه تقمده الله برحمته واسكنه بحبوحه جنته) وهذا القدر يكفينا في هذا البحث (ثم بدا لي مسلك آخر يتنى على ما ذكره صاحب القاموس رحمه الله تعالى من ان الكفر بفتح الكاف تعظيم الفارسي ملكه فلم لا يجوز ان يستعمل في التعظيم المطلق عن القيد المذكور ثم يقيد بتعظيم الخالق تعالى مجازا مر سلا بمر تبين وعليه فالعنى ووالدارسول الله صلى الله عليه وسلم ماتا على تعظيم الله تعالى فان افظ ال ينوب عن المضاف اليه وبه ايضا يقع التطابق ويحصل التوفيق بين كلامي الامام من غير افتقار الى مرجحات خارجية وبالله التوفيق (لا يقال هذه الاجتماعات بعيدة عما يفيد جوهر اللفظ لان قول احتمال ان المراد من قول الامام الامر المكره ابعده ونسبته اليه ابرد) فان

٤ قوله بحبوحه
الحبوحه بضم الباء
الاولى والثانية هي
وسط المكان
كافي القاموس انتهى

قلت ربما قامت الادلة الصريحة في ذلك عند الامام قلت سبحان الله
من هذا الكلام اترى ان غير الامام ابي حنيفة من المحدثين
والفقهاء علموا ضعف تلك الاحاديث وعطلوها وانسخوها
ومنسوخها كما مر شرحه واما حنيفة جهل ذلك هذا غلط كبير بل
شرط الامام في الحديث ابلغ من شرط الشيخين البخاري ومسلم
فرواية الحديث منه اعز وصحة الحديث عنده اعوز لانه بشرط
ما شرطه غيره من المحدثين وزيد عليهم التذكر وعدم التسيان
كما نص عليه شيخنا في حاشية علم المصطلح وتشهد له كتب المذهب فافهم
والله اعلم (وبذلك على ما قلناه تغيير العبارة اذ لو كان مراده انهما
كافران لجمع الكل وقال ماتوا كافرين فتأمل في الفرق بين العبارة
واراد ان يدين الفرق في الحكم بين ابي وبين الوالد بن الشريفين على
وجه فيه دقة لان دقائق الامام الاعظم ونكات ابي حنيفة النعمان
القديم ادق من ذلك لا يفهمها الا ذو ذوق سليم وطبع مستقيم
فلا يجوز ان تؤخذ اقوال ذلك الامام الكبير بالجرف ويخطب فيها
خطب عشواء باعساد واعنساء (ثم بعد رسمي للجواب تطلعت
عسى ان اطفر بمزيد من الملك الوهاب بنقل من تأليف اولي الابواب
بعد ايام عثرت بمحمد الله تعالى على نقل صريح وجواب مرشح في رسالة
السرور والفرح للعلامة الساجق علي الحنفي رحمه الله تعالى وشكر
سعيه حيث قال فما معنى قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى في الفقه
الاكبر والدا رسـول الله صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر
وابوطالب عمه مات كافرا قلت لبس معناه ان والده ماتا على الكفر
حقبة بل على الكفر مجازا وهو لا يضرهما لانهما آمنابا الخالق
ولم يوجب ابو حنيفة رحمه الله تعالى على اهل الفترة الا
الايمان بالخالق لان ما لا يستقل به العقل وهو ما عدا معرفة
الخالق من الشريعة لا يضر الجهل به زمن الفترة واما معرفة
الخالق فتجب (وهذا هو المراد بقول الامام لا عذر لاحد
في الجهل بخالقه كما صرح به صا حب التلويح العلامة الثاني

المولى التفتازانى ويحب عند الامام الثواب على ايمان اهل افترة
 بالخائى وابوطالب مات كافرا حقيقة لانه امتنع من قبول دعوته
 عليه الصلاة والسلام فقير ابو حنيفة رحمه الله تعالى اسلوب
 العبارة اشارة الى هذا فلو كان المراد من كفر والد به الكفر
 حقيقة لقول والد الرسول الله وابوطالب عنه ماتوا كافرين
 فاعرف (وقال وانما صرح بقوله ماتا على الكفر لدفع توهم
 ان دعوة الرسول وصلت اليهما فامتنعا عن الشرك في العبادة
 فالمعنى انها ماتا على الشرك في العبادة وهو لا يضرهما وليس
 ذلك كفر حقيقة لهما فوجب لهما الجنة عند ابي حنيفة رحمه
 الله وخبره (وقال ان قلت كيف يقال انها ماتا على الكفر
 وانهما في الجنة وذلك امر عجيب قلت ذاك كمكس ما يقال
 ان فرعون مات على الايمان وانه من اهل النار لحدوث ايمانه
 حال اليأس قال الله تعالى فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا
 (وقال فالجيب من على القارى صنع رسالة في الامر المكروه
 وصدره بالنقول حسن الفقه الاكبر ولم يدر ان المراد بالكفر فيه
 الكفر مجازا وهو لا يضرهما كما عرفت واتى باخبار آحاد
 في الامر المكروه مع انها قابلة للتأويل على ان العمل باصول الفقه
 اولى من العمل باخبار الآحاد فلعل البرودة اثرت في رأسه فاختل
 عقله انتهى كلام الساجقلى (اقول قوله بل على الكفر مجازا
 فسر هو في غير هذا الموضع من الرسالة المذكورة بانه يسمى ذلك
 كفرا مجازا تشبيها له بالكفر الذى لا يتحقق الا بعد دعوة الرسول
 (قلت ويوضحه ما يأتى عن ابن الهمام ان اطلاق الطاعة
 والمصية قبل ورود امر او نهى مجاز من اطلاق الشئ على ما يؤل
 اليه انتهى وقوله لانهما آمنّا بالخائى سيتضح لك في البسب
 الذى بعده ان شاء الله تعالى واما قوله انها ماتا على الشرك
 في العبادة ففيه نظر لانه لم رد فيها نقل بذلك فمن ان لنا
 انها كانا بمبدان الاصنام كغيرهما بل ذكر السلامة الزرقانى

في شرح المواهب معزالعلم الامامة المحقق السنوسي والتلمساني
محشى الشفا انه لم يسبق اوا لديه شرك وكا نامسكين كسائر
اصوله صلى الله عليه وسلم لانه عليه الصلاة والسلام انتقل من
الاصلاب الكريمة الى الارحام الطاهرة ولا يكون ذلك الامع
الايمان بالله تعالى وماقاله المؤرخون قلة حبا وادب انتهى
(اقول وهذا كله على تقدير ثبوت تلك العبارة في الفقه الاكبر
عن الامام الاعظم (وقد جرح الافاضل من العلماء الكبار الى
ان هذه العبارة مدسوسة على الامام (قال العلامة المحقق
السيد الطحطاوى رحمه الله تعالى في حاشية الدر المختار وما
في الفقه الاكبر من ان والديه صلى الله عليه وسلم ماتا على الكفر
فمدسوس على الامام ويدل عليه ان النسخ المعتمدة منه ليس
فيها شئ من ذلك (قال الفهمامة المدقق ابن حجر المكي
في فتاواه والموجود فيها ذلك لابي حنيفة محمد بن يوسف البخاري
لا لابي حنيفة النعمان بن ثابت الكوفي وعلى تسليم ان الامام
قال ذلك فمضاه انهما ماتا في زمن الكفر كما مر وهذا لا يقتضى
اتصافهما به كيف والله تعالى يقول وتقلب في الساجدين والمراد
بالساجدين ما يعم الساجدات اى انتقالك من اصلاب الطاهرين
الى ارحام الطاهرات انتهى (وهذا يرد على ابي حسان من جهة
حصره تفسير الآية المذكورة بما ذكر في الرافضة (وقد بانغ
في الرد عليه ابن حجر المذكور بكلام يطول شرحه هنا وشنع
على من نقله عنه واقره عليه فراجمه ان شئت في شرح المواهب
(وكذا في سراسر الآية بما ذكره الطحطاوى وابن حجر جمع من ائمة
اهل السنة كالامام الفخر الرازى وحافظ السنة السيوطى رحمهما
الله تعالى ويأتى بقية الكلام على هذا البحث في الباب الخامس
ان شاء الله تعالى فقد استبان لك بما ذكر عن العلامتين ان تلك
العبارة لا اصل لها عن الامام الاعظم وناهيك بهما امامة
وجلالة وشاهدى عدل اما احدهما فابو حنيفة زمانه والاخر

الباطل في عصره واوانه (وقل جاء الحق وزهق الباطل
ان الباطل كان زهوقا وكأني من مسئلة دست على الائمة الكبار
كالشيخ الاكبر قدس سره الا عطر والشيخ الشعراي وجادا المحدث
يكاثر ويؤيد من جهة العقل انه لا غرض للامام في ذكر هذه
المسألة على الوجه الذي ظن ايتعلق بها اهل من اصول الدين الذي
يخشى من السكون عنه ضياع او زلل ام عبادة فيحصل بالصمت
عنه فساد او خلل (فائدة مناسبة لما نحن فيه ذكر صاحب
القاموس ما نصه ابو حنيفة كنية عشرين من الفقهاء اشهرهم امام
الفقهاء النعمان انتهى فتنه (فان قلت اخبرنا عما علقه الشيخ
ابو المنتهي على هذه العبارة في شرحه الفقه الاكبر حيث
قال هذا رد على من قال ما توا على الايمان وهم الروافض
(قلت هذه العبارة فاسدة المزاج بحير فيها جالينوس ولو بذل
جهده بكل علاج لانه ان اراد قصر القول بايمان الابوين الكريمن
على الرافضة رد عليه بان جواهر اهل السنة قالوا بذلك وما زالوا
في القديم والحديث يقولون به وينشرونه بين الناس وان اراد
ان الرافضة حصروا القول بالايمان على الابوين دون سائر الاصول
رد عليه ايضا بان الروافض قائلون بايمان جميع الاصول كما نص
عليه المحقق صاحب رد المحتار معز بالا بي حبان (وانظر كيف
جمع الوالد بن وابطال في عبارة واحدة وحكم عليهم بحكم
واحد مع ان الفرق بين المبرتين وبين من مات في الفترة ومن ادرك
البشة اجلي من البدر ليلة تمامه فلا يخفى على من له ادنى ابصار
بل لو سأل اصغر طالب من طلبه العلم عن ذلك فانهما يجب بالفرق
واو بكلام مجمل فان كان ما قاله هذا الشيخ عن الله عنه عن سهو
فهو معذور وهو اللائق بامثاله وحلال حال المؤمن على الصلاح
وان عن جهل وعدم اطلاع فيحذور (قال تعالى ولا تقف
ما ليس لك به علم ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عند
مسئولا (وفي الحديث لا يحمل الامرى يؤمن بالله واليوم الآخر

ان يقدم على امر حتى يعلم حكم الله فيه وان عن علم ناشئ* عن اول
نظرة وحرافة فهم اوعن نقل شاذ فمحقق وفضول لا يلبق بما قل
فضلا عن فاضل وان فصد ان القول بايمان الوالدين الشريفين
من اسباب الرضى فذلك ظلمات بعضها فوق بعض نال الله لكل
مقام مقال ومع هذا ما كل ما يعلم يقال شعر

* ترك الامور التي تخشى عواقبها* في الله احسن في الدنيا وفي الدين*
(قال السبوطي رحمه الله تعالى روى البيهقي في شعب الایمان
عن بعض السلف قال من كان عقله اصغر من علمه قتله عقله
ومن تكلم بكل ما يعلم هدر دمه وكثر ذمه انتهى فسيحان الله ماله
ولهذه العبارة الشنيعة حتى اسند الوصف الحسن للرافضة
والحال السيئة عزها لاهل السنة هل هو نائم اوفى سنة افلا
كان من الذين يستمعون القول فيتبعون احسنه اما درى
انه ربما اطلع على مقالاته السوام ومن هم بعيدها الافهام
اوجدوا عهد بالاسلام واني لم اعن بما ذكرته مجرد التكب
ولم ارد بما اورده موارد التكب غير اني كرهت من اقواله
ما قل وقد ورد الحث على طيب الكلام وحفظ الالسنه
بل قال شيخنا على الانسان ان يتجرى اطيب الشئ واحسنه
كما قال تعالى ولا تنسوا الحسنه ولا السيئه جعلنا الله وابه
من اسعداء الناجين واورثنا الجنة مع السابقين بشفاعه
سيد المرسلين صلى الله عليه وعلى والديه وآله وصحبه
الى يوم الدين

﴿ الباب الثالث ﴾

في بيان ان الوالدين الكريمين وسائر الاصول من اهل الفترة الناجين
لا يخفى ان اهل الفترة هم الامم الذين بين ازمة الرسل عليهم الصلاة
والسلام وهم على حسب الاحكام اقسام لا كما ينبادر الى بعض الافهام
(ومجل النزاع بين اهل السنة انما هو قسم واحد وهو على

ما يفيد استقراء كلا مهم من لم تبلغه دعوة الرسول ولم يوجد
الخالف بعقله ولم يدخل في شريعة نبي ولا ابتكر لنفسه شريعة
ضلالة ولا اخترع ديناً مضلاً ولم يعبد الا صنم وعاش مدة
يمكنه فيها التأمل ولم يأمل وبقي عمره على حال غفلة عن هذا
كله تاركاً جميعه فنقولنا من لم تبلغه دعوة الرسول كالجنس في التعريف
(وقولنا ولم يوجد الخالف الخ فصول وقبول فخرج من وحد الخالف
بعقله او دخل في شريعة نبي فانه مؤمن انما قال كفس بن ساعدة
وزيد بن عمرو بن نفيل والديسيد ناسعيد احد العشرة المبشرين
(وخرج من غير وبدل فاشرك واخترع فضل واضل ومات على
ذلك فهو من اهل النار انما قال كمر بن الحكي (وخرج من لم
يتصف بشيء مما ذكر وعاش في غفلة غير انه عبد الاصنام فحكمه
موقوف على الامتحان يوم القيمة كما سيحكي في الباب الرابع ان شاء الله
تعالى (وخرج ايضا من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها التأمل
وام يمتد شيئاً من ذلك فهو ناج بالاجماع فلم يبق الا من عاش
في غفلة غير موصوف بشيء مما ذكرناه وادرك مدة يمكنه فيها التأمل
(فهذا القسم هو المختلف فيه بين اهل السنة يدركه من له ملكة
بكلام القوم وفطنة (ولم ار من سبقني الى هذا الحد ولا من حرره
كهذا التحرير فله المنة ومن زيد الحمد (واعلم ان اختلاف اهل
السنة في هذه المسئلة ناشئ عن اختلاف فهم في مسئلة اصولية وهي
ان الحسن والقبح عقليان ام شرعيان والاول مذهب المتريدية
والثاني مذهب الاشاعرة غير ان المتريدية يقولون تارة يستقل
العقل بادرار الحسن والقبح وتارة لا والله يترتب على العلم باحدهما
ان يعلم حكم الله تعالى تكليفي ام لا (قال الحنفية فاطبة نعم قد
يستقل العقل بادرار الحسن والقبح ثم اختلفوا في الترتيب المذكور
وتوضح المقام بما في المسئلة لامة المحقق ابن الهمام وشرحها
للبدقق ابن ابي شريف هو ان الاستاذ ابا منصور الماتريدي
واكثر مشايخ سمرقند رحمه الله تعالى ذهبوا الى انه يترتب

٣ قوله ابا منصور
هو تلميذ ابي حنيفة
با واسطة لان ابا
منصور تلميذ ابي نصر
وهو تلميذ ابي بكر
الجرجاني وهو تلميذ
ابي سليمان الجرجاني
وهو تلميذ محمد بن
الحسن الشيباني
وهو تلميذ ابي حنيفة
العثمان رحمه
الله تعالى ذكره
الساجدة في منهواة
رسالته

على ذلك وجوب الايمان بالله تعالى ووجوب تعظيمه وحرمة
نسبة ما هو شنيع اليه تعالى كالكذب والسفه ووجوب تصديق
النبي صلى الله عليه وسلم وهو معنى شكر المنعم وروى الحاكم
الشهيد رحمه الله تعالى عن ابي حنيفة رضى الله عنه انه قال
لا عذر لاحد في الجهل بخالقه لما يرى من خلق السموات والارض
وخلق نفسه وسائر المخلوقات وعنده انه قال لا لم يبعث الله
رسولا اوجب على الخلق معرفته بمعقولهم (وقال ائمة بخارى
من الخفية رحمة الله تعالى لا يجب قبل البعثة ايمان ولا يحرم كفر
وحسوا المروى عن ابي حنيفة على ما بعد البعثة ونقل هذا الجمل
عنهم ابن عين الدولة فانه قال ائمة بخارى الذين شاهدناهم
كانوا على هذا القول وحكموا بان المراد من رواية لا عذر لاحد
في الجهل بخالقه الخ ما بعد البعثة وحكموا ايضا مع قولهم ان
العقل مكر الحزن والفرح بان حكم الله تعالى غير تابع لهما
عقلا اذ لا يمنع عقلا ان لا يأمر البارى تعالى بالايمان ولا يثيب عليه
وان كان حسنا ولا يمنع عقلا الا ينهى سبحانه عن الكفر ولا يعاقب
عليه وان كان فيجب ابل اقبح القبائح (قال المحقق الكمال وهذا
الجمل من ائمة بخارى امر ممكن في العبارة الاولى بمعنى لا عذر
لاحد في الجهل بخالقه ولا يخفى عدم تأنيبه في العبارة الثانية
بمعنى اول ما يبعث الله رسولا اوجب على الخلق معرفته بمعقولهم
لكن حقيق في التحرير انه يجب حل الوجوب في العبارة الثانية
على الوجوب العرفي فان الواجب عرفا بمعنى الذى ينبغي ان يفعل
(قال وهو الايق والاولى واقره تلميذه ابن ابي شريف رحمه الله
تعالى ثم شرع المحقق عطر الله مضجعه في تنوير دعوى ائمة بخارى
فقال والحاصل مما عليه ائمة بخارى انه لا يمنع عقلا عدم التكليف
اذ لا يحتاج سبحانه الى الطاعة او يستكثر بها او يرتاح الى الذكر
وكيف يحتاج الى شئ او يستكثر بشئ وهو الغنى مطلقا وكل موجود
فغير اليه وكيف يرتاح الى شئ والارتياح مبدل تهتر لا جله

قوله حنق الحنق بفتح
الحاء المهملة كافي
المصباح مصدر حنق
من باب فرح بمعنى
إشتاظ واسم الماعل
حنق بفتح فكسر
استهى

النفس فهو انفعال والانفعال في حقه تعالى محال ولا يتضرر سبحانه
بالمعصية ولا يأخذ حنقاً بسببها فيستفي بالعقاب اذا حنق والتشفي
نوعان من الانفعال وهو محال عليه تعالى على ان تسمية الافعال
قبل البعثة طاعة ومعصية تجوز اذ هما فرع الامر والنهي
لان الطاعة الاتيان بالامر وبه امتثالاً والكف عن المنهي عنه
كذلك والعصيان مخالفة الامر والنهي فاطلاق الطاعة
والمعصية قبل ورود امر او نهى مجاز من اطلاق الشيء
على ما يؤول اليه فكيف تتحقق طاعة او معصية قبل ورود
امر او نهى (ثم انتقل الى ضرب آخر من الاستدلال فقال بل يجوز
العقل العقاب بسبب ذكر العبد اسمه تعالى شكراً له سبحانه
لان الشاكر ملك المشكور فاقدمه على الشكر بغير اذن تصرف
في ملك الغير بغير اذنه فيقتضي العقاب ولان العبد اذا حاول مجازاة
المنعم بجلال النعم دون اذن منه قد يستحق التأديب لمحاواته ما ليس
اهلاً له فلولا انه سبحانه اطلق بفضله للعبد ذكر اسمه سمعاً ووعده عليه
لخاف من انفتح لعقله عظمة كبريائه وجلاله من ان يسميه تعالى
بلسانه اذ يرى انه احقر من ان يجري على لسانه ذكر الكبير المتعال
لانه يشهد بعين بصيرته ان من آثار القدرة ملكوت السموات
والارض وما فيهما من انواع العالم الذي هو فرد حقير من جملة
افراد بعضها وانه لا يعرف حقيقة نفسه تفصيلاً ولا ما اودع
فيه من القوى فكيف يدرك ذلك من غيره مما لم يشاهده من بدع
المخلوقات مع علمه بتمام الافتدار الالهى على ما هو واعظم
مما وجد من السموات والارض وما بينهما فسبحان من تقرب
الى خلقه بفضله وعظيم ربه تقرب لطف وافضال وجل عن تقرب
الحلول والانتقال فحيث لم يبق دايماً على الحكم للافعال
والتروك الا لسمع المنقول عن الانبياء عليهم الصلاة والسلام
(وقد قام دليل السمع على عدم تعلق الحكم بالعبد قبل البعثة
قال تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسلنا) وجه الاستدلال

اعذاب مطلقا في الدنيا والاخرة وذلك نفي للآزم الوجوب
والحرمة وانتفاء الآزم يقتضي انتفاء الملزوم فالتخصيص بعذاب
الدنيا خلاف مقتضى الإطلاق لفظ العذاب بلام موجب
بقتضي التخصيص بل ورد السمع دالا على ارادة عذاب الاخرة
فن إطلاق ذلك انه قال سبحانه في شأن الكفرة كلما اتى فيها
فوج سألهم خزنتها الميا نكم نذر وفي آية اخرى الم بأنكم رسل
منكم فان كلامنا الآيتين يرشد الى ان الامر الذي قامت به
الحجة عليهم واستحقوا عذاب الاخرة بمصيانهم بعده هو ارسال
الرسول لا ادراك عقولهم انتهى (وهذا وقد اعني العلامة
الساجدي رحمه الله تعالى بتوضيح قول الامام المار آغا لا عذر
لاحد في الجهل بخالقه فانه قسم الايمان الى سمعي وعقلي وعرف
السمعي بما في المواقف من انه تصديق الرسول فيما علم ضرورة
محيته به والكفر السمعي هو عدم تصديق الرسول في ذلك وهذا ان
يسميان ايمانا وكفرا حقيقيين سمعيين وكل منهما لا يكون
الا بعد بلوغ الدعوة (وعرف الايمان العقلي بانه تصديق العقل
فيما دل عليه من وجود الخالق والكفر العقلي هو الجهل بالخالق
عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى وكل منهما يكون قبل بلوغ
الدعوة ويسميان ايمانا وكفرا حقيقيين عقليين انتهى) بقی
شيء آخر هو الكفر المجازي العقلي وقد عرفه بانه الشرك
في العبادة قبل دعوة الرسول (قال وهذا لا يضر عند ابي حنيفة
يعني كما لا يضر لدى سائر اهل السنة) وقال قال الملاية مولانا
سعد الدين رحمه الله تعالى في التلويح وهذا مراد ابي حنيفة
من قوله لا عذر لما قل في الجهل بخالقه لما يرى من خلق الآفاق
والانفس واما الشرائع فيعذر بالجهل بها الى تمام الحجة (وصرح
في التلويح ايضا بان من لم تبلغه الدعوة وأمر بالخساسة بعقله
يصح ايمانه عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى قال والدارس رسول الله
صلى الله عليه وسلم آمن بان الله خالق السموات والارض وخالق

انفسهم لا خالق غيره ووحده في الخلق مستد لا بما في سورة لقمان في حق مشركي اهل مكة واثن سألتهم من خلق السموات والارض ايتولن الله وبما في سورة الزخرف واثن سألتهم من خلقهم ليقولن الله وبان اسم الوالد الكريم عبد الله . قلت فصار اسمه وسماه على سمو سماه (قال وابو حنيفة رحمه الله تعالى لم يوجب على اهل الفترة الا الايمان بالخالق وهو ايمان عقلي فلم يتصف والداه بالكفر السماعي ولا العقل الحقيقي حتى او فرض اتصافهما بالكفر المجازي يعني المتقدم شرحه والحال انهما من اهل الفترة لم يكن ذلك كفرا في حقهما فوجب لهما من الجنة عند ابي حنيفة رحمه الله تعالى (قال وقال الامام النسي في منار الاصول وعند المتريدية من لم تبلغه الدعوة اذالم يعتقدا ايمانا ولا كفرا كان من اهل النار اقول ابي حنيفة رحمه الله تعالى به ومراده الايمان والكفر بالخالق لم امر ولم اصرح به الثقة زاني ايضا في شرح العقائد من ان العقل يستقل في معرفة الخالق بالظن الى المصنوعات لان هذه المصنوعات المشتملة على الافعال المحككة والنفوس المستعدة لضرورة على صانع متصف بالحياة والعلم والقدرة والارادة انتهى (قلت وبوئده قوله تعالى اولم ينظروا في ملكوت السموات والارض وفي انفسكم افلا تبصرون افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت الاية الى غير ذلك مما ورد في هذا الباب (والحاصل ان القائل بوجوب الايمان عقلا من اهل السنة هو ابو حنيفة واصحابه رحمهم الله تعالى الا ائمة بخاري ومن وافقه هم كالكمال وتلميذه ولكن اتفق الكل على ان من آمن قبل البعثة بعقله اعتبر ايمانه (ويشهد لهم اعتبار ايمان قس بن ساعدة وزيد ابن عمرو بن نفيل فقد اجمع اهل السنة على انهما من اهل التوحيد) ثم انما يجب الايمان باستدلال العقل على كل احد من اهل الفترة اذا عاش مسددة يمكنه فيها النظر اما اذا لم يعيش مدة يمكنه فيها النظر فلا عقاب عليه (قال المحقق صاحب رد المحتار

واما الاستدلال على نجاة الابوين بايهما ماتا في زمن الفترة فهو
 مبنى على اصول الاشاعة ان من مات ولم تبلغه الدعوة يموت
 ناجيا اما المازيدين فيقولون من مات قبل مضي مدة يمكنه فيها
 التأمل ولم يعتقد ايمانا ولا كفرا فلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد
 كفرا او مات بعد المدة غير معتقد شيئا (نعم البخاريون من
 المتريدين وافقوا الاشاعة وحلوا قول الامام لا عذر لاحد
 في الجهل بخالفه على ما بعد البعثة واختاره المحقق ابن الهمام
 في التحرير لكن هذا في غير من مات معتقدا للكفر كما صرح به النووي
 والفخر الرازي (وعليه حل بعض المالكية ما صح من الاحاديث
 في تعذيب اهل الفترة بخلاف من لم يشرك منهم ولم يوحده بل بقي عمره
 في غفلة من هذا كله ففيهم الخلاف وبخلاف من اهتدى منهم بعقله
 كقس ابن ساعدة وزيد بن عمرو بن نفيل فلا خلاف في نجاتهم
 انتهى (تنبيهات) الاول قد انجسه بحمد الله تعالى ما حررناه
 سابقا من توجيه عبارة الفقه الاكبر بمؤيدات (منها ما مر من
 شرح الساجق لتلك العبارة (ومنها ما وجهه ائمة بخاري
 من قول الامام لا عذر لاحد الخ وقد علمت ما رجحه الكمال
 وتقرير تليذه عليه وقد سبقهما الى ذلك ابن عسبن الدولة ونقله
 صاحب رد المحتار واقره ومال اليه العلامة الطحطاوي حيث
 قال بعد ما ذكر ان الله احبب الوالدين على ان اهل الفترة ناجون
 ولو خبروا وبدلوا على ما عليه الاشاعة وبعض المحققين من
 المتريدين ونقل الكمال في التحرير عن ابن عسبن الدولة انه المخار
 لقوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا انتهى (ومنها
 ما شرحه الساجق ايضا على هذا المروي مؤيدا بما نقله عن
 العلامة التفازاتي والامام النسفي وغيرهما ايظن في هؤلاء
 الفحول انهم لم يطلعوا على عبارة الفقه الاكبر على فرض
 وجودها او اطلعوا عليها وما فهموها فلا قسم بمالك يوم الدين
 ومن اوجب بر الوالدين ان ذلك هو الظن المنهي عنه في محكم

الكتاب وما يتذكر الا اولوا الالباب (اشأني قد استفدنا من زبدة
 المساريدية الاتفاق على ان الوالدين السيدين الكريمين من اهل
 الفترة الناجين) ونقل الساجقلى عن مير ان الاصول ان عامة اصحاب
 الحديث تسلي انه لا يجب على اهل الفترة ايمان ولا يحرم عليهم
 كفر حتى لو مانوا على الايمان او على الكفر قبل بلوغ الدعوة
 اليهم فهم في مشيئة الله تعالى انتهى (قلت ويجب حله على
 اهل فترة عبدوا الاصنام او انقضى عمرهم في غفلة لياتى العمل
 بجميع ما ورد في اهل الفترة من الادلة اقرآنية والا حاديت
 الشوية والمسائل الاصولية والافينيى التعارض بين الادلة وليس
 هذا شان اهل الحديث ولا اهل الاصول كما صرح به شيخنا
 في حاشية المصطلح ونص عليه العلامة الزرقانى في شرح المواهب
 (قال الساجقلى وما عليه عامة اصحاب الحديث هو اختيار
 مشيئى بخارى الا انهم قالوا ان اهل الفترة من اهل الجنة في الاحوال
 كلها بمنزلة الصبيان والمجانين اذ لا يتصور الايمان السمعى لعدم
 بلوغ الدعوة اليهم) قال والدا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 من اهل الفترة فهل يقول عاقل ان الله لا يدخلها الجنة لاسيما
 وهما والدا حبيبى صلى الله عليه وسلم وقد وعده سبحانه بانه
 رضىه قال تعالى ولسوف يعطيك ربك فترضى ولا رضى عليه
 الصلاة والسلام الا بدخول ابويه الجنة قطعا انتهى (واما بالنظر
 الى الاصل المار عن الامام ابى حنيفة النعمان المقدم فيها
 من الموحدين بل او نظرنا الى الأدلة القرآنية السابقة وهى ولئن سألتهم
 الايات وجدنا هذا الحكم شاملا لجميع اهل مكة الذين كانوا
 قبل البعثة نامل (ومن الظن ان طاهر مذهب ابى حنيفة
 رضى الله تعالى عنه في هذا الباب اضيق مذهب فجل ربنا سبحانه
 ما ضاق امر علينا الا برحته اتسع) (الثالث قد عرف عامة
 العلماء الشكر العرفى بانه صرف العبد جميع ما انعم الله به عليه الى
 ما خلق لاجله من سمع وبصر ونظر وغيرها فصرف البصر

قوله مذهب المذهب
 الطريق

الى المشاهدات وصرف النظر الى ما يفيد دلالتها على وجوبه تعالى وقدرته وارادته وعلمه وصرف السمع الى تلقى اوامره ونواهيه ووعدته وكذا صرف القدم واليد سميا وتساولا فيما برضى الله عز وجل وهلم جرا حتى القلب في عدم ركونه الى غيره تعالى (فان قيل هذا اعم واوسع دائرة من تفسير ابن الهمام في المسابقة حيث جعل الايمان بالله تعالى وتعظيمه وما عطف عليهما كما مر هو معنى شكر النعم) قلنا كل ذلك مندرج تحت تعظيمه جل وعلا كما ذكره شارحها فها هو كما قيل (كل الصديق جوف افرا وفيما ذكرناه كفاية عما نص عليه علماء اصولنا وفقهاء مذهبنا رجعهم الله تعالى) قال في المسابقة وشرحها واما الاشاعرة رجعهم الله تعالى فقد اجعوا على انه لا يجب قبل البعثة ايمان ولا يحرم كفر وانما وجب الايمان وسائر العبادات وحرم الكفر وسائر المحرمات ب ورود الشرع وانه ليس للفعل نفسه حسن ولا قبح وانما حسنه ورود الشرع بالاذن فيه وقبحه وروده بالمنع منه فاذا ورد الشرع باطلا فله او حظره حكمنا بانه حسن او قبيح فلو لا ورود الشرع لم يعرفا انتهى (وقال في سبيل النجاة وحكم من لم تبلغه الدعوة انه يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة وهي مسألة مفرعة على قاعدة اصولية متفق عليها عند الاشاعرة وهي قاعدة شكر النعم واجب بالسمع لا بالعقل) ومرجعها الى قاعدة كلامية هي التحسين والتفجيع العقليين وانكارهما متفق عليه بين الاشاعرة (وقال مسألة من لم تبلغه الدعوة ترجع الى قاعدة ثانية اصولية وهي ان العاقل لا يكلف وهذا هو الصواب في الاصول لقوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها غافلون انتهى) وقال الامام فخر الدين الرازي رحمه الله تعالى في المحصول شكر النعم لا يجب عقلا لانه لو تحقق الوجوب قبل البعثة لعذب تاركه ولا تعذب قبل البعثة اما الملازمة

فينة واما انه لا تعذيب فلقوله سبحانه وما كنا معذبين حتى
نبعث رسولا فاتنى التعذيب الى زمن البعثة والاوقع الخلف في قوله
تعالى وهو محال (وذكرا مثل ذلك صاحب الحاصل
والتحصيل والبيضاوى في المنهاج وغيرهم) وقال القاضى
تاج الدين السبكي رحمه الله تعالى من لم تبلغه الدعوة يموت
ناجيا (وقال البغوى على التهذيب من لم تبلغه الدعوة لا حجة
عليه وللرافعى في الشرح نحوه) وذكرا الامام النووى رحمه الله تعالى
في شرح مسلم على مسألة اطفال المشركين المذهب الصحيح
المختار الذى صار اليه المحققون اتهم في الجنة لقوله تعالى وما كنا
معذبين حتى نبعث رسولا قال واذا كان لا يعذب البالغ
لكونه لم تبلغ الدعوة فغيره اولى انتهى (فقد جعل الآية الكريمة
دليلا على عدم تعذيب الفريقين) (احدهما بعبارة النص والاخر
بدلالته) وقال العلامة الايبى من اجل علماء المالكية في شرح
مسلم ولمادات الفواطم القرآنية على انه لا تعذيب حتى تقوم الحجة
ببعث الرسل علمنا ان اهل الفترة غير معذبين (وخلاصة
الكلام في هذا المقام كما قاله الحافظ السيوطى طيب الله
مهبجه قد اطبقت ائمتنا الاشاعرة في الاصول والشافعية
في الفقه على ان من مات ولم تبلغه الدعوة يموت ناجيا ويدخل
الجنة وهذا لا خلاف فيه عند هؤلاء) وقد نص عليه الامام
الشافعى في الام والمختصر ونوعه اصحابه واستدلوا على ذلك
بثمان ايات (الاولى قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث
رسولا) (اخرج ابن جرير وابن ابى حاتم في تفسيريهما عن
قتادة في قوله تعالى وما كنا معذبين الآية قال ان الله ليس
بمذنب احدا حتى يسبق اليه من الله خبرا وانما من الله بينة
(الثانية قوله تعالى ولولا ان تصيبهم مصيبة بما قدمت
ايديهم فيقولوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع ابالك ونكون
من المؤمنين) (اخرج ابن ابى حاتم في تفسيره عند هذه الآية

بسند حسن عن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم الها لك في الفترة يقول ربلم يا بني كتاب
ولا رسول ثم قرأ الآية الكريمة (الثالثة قوله جل ذكره واوانا
اهلكناهم بعذاب من قبله لقالوا ربنا لولا ارسلت الينا رسولا فنتبع
اياك من قبل ان نذل ونخزي) اخرج ابن ابي حاتم في تفسيره
عن عطية العوفي نحوه ما قبله (الرابعة قوله تعالى وتبارك اسمك
وما كان ربك مهلك القرى حتى يبعث في امهار سولا منهم
يسلو عليهم ايانا) اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس
وقتادة رضي الله عنهم في هذه الآية قال لم يهلك الله مكة
حتى يبعث اليهم محمدا صلى الله عليه وسلم فلما كذبوا وظلموا فبذلك
هلكوا (الخامسة قوله تعالى جده وهذا كتاب انزلناه
مبارك فاتبعوه واتقوا الله لكم رحمون ان تقولوا انما انزل
الكتاب على طائفتين من قبلنا وان كنا عن دراستهم لغافين
(السادسة قوله لا اله غيره وما اهلكنا من قرية الا لاهم منذرون
ذكرى وما كنا ظالمين) اخرج عبد بن حميد وابن ابي حاتم وابن
المنذر في تفسيرهم عن قتادة لهذه الآية قال ما اهلك الله من
قرية الا بعد الحجبة والينة (السابعة قول من تقدس ذاته وتعالى
اسماؤه وصفاته وهم يصطرون فيها ربنا اخرجنا نعمل
صالحا غير الذي كنا نعمل اولم نعمركم ما نذكر فيه من تذكروا
وجاءكم التذير) قال المفسرون اخرج عليهم بيعة النبي صلى الله
عليه وسلم وهو المراد بالتذير (الثامنة قول من لا خير الاخير
ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها فاقولون (اورد
الزركشي رحمه الله تعالى هذه الآية في شرح جمع الجوامع
اسند لا على قاعدة ان شكر النعم ليس بواجب عقلا بل بالشرع
(واستدل كثير بهذه الآية على ان الفاسق لا يكلف انتهى
ولكل من مسلك الخلفاء للامام السيوطي رحمه الله تعالى
وشرح المواهب للعلامة الزرقاني رحمه الله تعالى) اقول

ينبغي حل هذه النصوص والنقول كلها على اهل فترة عاشوا
في غفلة ليتأتى العمل بجميع ما ورد من النصوص في اهل الفترة
التي ظاهرها التعارض وقدم بعضها وابتأى الآخروا لله
الموفق واذا كررنا من تعريفنا اول السباب وسيا تي مزيد
بيان لذلك ان شاء الله تعالى (وهذا ما ليس من النقل
عن السادة الاشاعرة من ائمة الشافعية والمالكية كالأبي
والسنوسي والتلمساني وغيرهم رجعهم الله تعالى وجزم
بذلك العلامة الزرقاني وهو من اجل علماء المالكية (وقد مر
في السباب الاول النقل عن الامام موفق الدين ابن قدامة
الحنبلي على ان الحنابلة ما تريد والامام احمد رضى الله عنه
فخر كبار ائمة الحديث (وقد مر عن العلامة الساجي
معنا لمبر ان الوصول ان عامة اصحاب الحديث موافقون
لما طبق عليه الاشاعرة وانه اختيار مشايخ بخارى
كاسلف (مهمة) قد علمت اجماع الاشاعرة ومن وافقهم
من الماتريديين على نجاة اهل الفترة مطلقا وهو مبنى على
اصلين (الاول آية وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فهي
قاضية بمحومها بنى التعذيب عنهم سواء بلغتهم دعوة
رسول سابق ام لا (والثاني ان من لم تبلغه الدعوة كان
معذورا (وهذا يفيد ان من بلغته دعوة الرسل الماضين ليس
بمعذور فلا يكون ناجيا لان مقامهم اقوال العلماء معتبرة فبين
الاصلين تنافي لا يخفى (ولزم من اثباتي ايضا محذور
آخر وهو اننا لو اعتبرنا هذا الاطلاق لاستحال وجود اهل فترة
في زمن ما وقد وردت بها الاحاديث الشريفة والذي يظهر
للعبد الضعيف في الجواب عن هذا الاشكال ان العموم في الآية
الكريمة واشالها يبقى على حاله وان المراد من الدعوة
هي دعوة الرسول الآتي لا الماضي وبه يدفع التنا في ويرفع
المحذور ويحصل التوفيق وبالله التوفيق وبو الله قولهم لا يجب

قوله كالأبي بضم
الهزة وكسر الباء
الموحدة وبالهاء الحجة
المشد دتين نسبة الى
آبة قريبة من قرى
تونس انتهى

إيمان ولا يحرم كفر قبل البعثة وهذا بالانفاس كما سبق عن
 التكمال (وقد ذكر المحقق الآبي على شرح الامام مسلم رحمه
 الله تعالى ان اهل الفترة هم الامم السكائنة بين ازمة الرسل
 الذين لم يرسل اليهم الاول ولا دركوا الثاني كالعرب الذين
 لم يرسل اليهم عيسى عليه السلام ولا حقوا النبي صلى الله
 عليه وسلم (افاده العلامة الزرقاني والحافظ السيوطي وهو
 من الحسن بـ كان وتلقبه شيخنا بان ذكر عيسى عليه السلام
 لو ابدل بذكر اسماعيل لكان نسب واطهر بالنسبة الى العرب وكان
 يتنى على القول بان رسالة الرسول تنقضي بوفاته (قلت
 ولكنه قد افاد ما تقدم انه لا عبرة ببلوغ دعوة من سبق من
 الرسل وان القول باعتباره قول من جرح كما صرح في شرح
 المواهب بل العبرة بالرسالة اليهم (فقول السيوطي في المسالك
 ايضا ان من بلغته دعوة نبي من السابقين ثم اصر على كفره
 فهو في النار قطعا وهذا لا نزاع فيه اما هو القول بالمرجوح
 لكن ينافي فيه قوله لا نزاع فيه واما مراده من صحت الاحاديث
 بتذيه الا ان هذا لا يتوقف تعذيبه على بلوغ دعوة لكفره
 بما لا يعذبه تأمل (ثم قال على ان العرب ما كانوا مكلفين
 بشريعة ابراهيم ولا غيره عليهم السلام كادلت عليه الاحاديث
 وصريح القرآن (وحكي في شرح الهزيمة الاتفاق على ذلك
 نص عليه الامام السيوطي واقره العلامة الزرقاني (وبويده
 قول الشيخ عز الدين بن عبد السلام نعم الله به في اماليه كل نبي
 انما ارسل الى قومه الانبياء صلى الله عليه وسلم قال فعلى هذا
 ما عدا قوم كل نبي من اهل الفترة الاذرية التي السابق فانهم
 مخاطبون ببعثة السابق الى ان تدرس شريعته فيصير كل من
 اهل الفترة هذا كلامه فبان بذلك ان الوالدين الشريفين
 من اهل الفترة بلا شك لانهم ما وان كانا من ذرية اسماعيل
 عليه السلام الا ان شريعته قد اندرست وليس من ذرية عيسى

عليه السلام ولا من قومه (قلت ينبغي ان يكون جميع قريش بل العرب كلهم من اهل الفترة بلا شك لصدق الدليل عليهم تدبر فلا يردان اهل الفترة الذين بلغتهم دعوة موسى وعيسى عليهما السلام باخبار اليهود والنصارى غيرنا حين) قال العلامة السيوطي اذلو اعتبرنا مطلق دعوة رسول سابق لاستحالة وجود اهل الفترة لاستحالة وجود من لم يبلغه الدعوة لانه ما من فترة الا وقبلها نبي الى آدم عليه السلام ولا يمكن ان يوجد في الارض من لم يبلغه ان الله بعث نبيا ودعا الناس الى التوحيد (ووقائع الانبياء مع قومهم مشهورة جدا ولولم يكن الادعوة الطوفان الذي اغرق الناس جميعا لكفى انتهى وهو في غاية الحسن) قلت وايضا قصة الكليم مع فرعون وقومه اولم تكن الالهى لكفت (قال وايضا اعتبار ذلك بؤدى الى اضمحلال الاحاديث الكثيرة الصحيحة الواردة في اهل الفترة التي من جللتها احاديث الامتحان انتهى فله الحمد على ما اللهم ونسأله تعالى ان يحفظنا من الامتحان آمين فن تدبر وتفكر فيما قلناه ونظر بعين البصيرة فيما روينا عن فحول اهل الدين القويم ونقلناه تحقيق نجاة الوالدين الشريفيين وعلم انهما من اهل الجنة بلا ريب ولا مين (وهذا مع قطع النظر عما ثبت لهما من المزايا كما ستر عينك بهما ان شاء الله تعالى في الابواب الآتية واما بالنظر الى ما ذكر في هذا الباب فسلامتهما لمجموع امور بعضها كاف في النجاة (احدها انهما من جملة اهل الفترة الناجين) (والثاني والثالث والرابع تأخر زمانهما وبعد ما بينهما وبين الانبياء السابقين وقصر عمرهما وعموم الجهل في الناس) (ويسان ذلك ان آخر الانبياء قبل بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم عيسى عليه السلام وكانت الفترة بينه وبين بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ستائة سنة كما مر عن سلمان الفارسي ورواه البخاري عنه ايضا وهذا

هو المشهور كما قال ابن كثير وهنالك اقوال ثلاثة دون هذا في الصحة والعدد (وكانا في زمن جاهلية وقد طبق الجهل الارض شرقا وغربا وقد من يعرف الشرائع الانفر ايسيرا من احبار اهل الكتاب وغيرهم كزيد بن عمرو بن نفيل (روى ابن اسحاق واصله في الصحيح تعليقا عن اسماء بنت ابى بكر رضى الله عنهما قالت لقد رأيت زيد بن عمرو بن نفيل مسندا ظهره الى الكعبة يقول يا معشر قريش ما اصبح منكم احد على دين ابراهيم غيري ثم يقول اللهم اني لواء علم احب الوجوه اليك عبدك به ولكني لاعلم فهذا يؤيد ما تقدم انه لم يبق اذ ذلك من هو على طريقة مستقيمة الا القليل ولم يعهد للوالدين عمر طويل بحيث يقع له حافيه التقييد والتفتيش بل قبضا في ايام الشباب ولم يلبس من بلغ الا حجاب فقد صحح الحافظ صلاح الدين العسلائي رحمه الله تعالى ان الوالد الكريم عاش من العمر نحو ثمان عشرة سنة وحين حلت منه السيدة الامينة بسيد العالم صلى الله عليه وسلم ذهب الى المدينة ليمتار منها تمرا لاهله فأتى بها والتبى صلى الله عليه وسلم حل على الصحيح وان الوالد الكريمة ماتت وهي في حد العشرين تقريبا ومثل هذا العمر لا يسع الفحص عن المطلوب في التوحيد لاسيما وهي امرأة مصونة محبة في البيت عن الاجتماع بالرجال والنساء ابى النساء انهن لا يعرفن مال الرجال من الدين والشرعية في زماننا فكيف يز من الجاهلية الذي رجاله لا يعرفون ذلك فضلا عن نساءه (ولهذا لما بعث صلى الله عليه وسلم نجا من بعثته اهل مكة وقالوا ابعت الله بشارا رسولا وقالوا ما سمعنا بهذا في آياتنا الاولى) فلو كان عندهم علم من بعثته الرسل ما انكروا ذلك وربما كانوا يظنون ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام بعث على ما هم عليه فانهم لم يجدوا من يبلغهم شريعة ابراهيم عليه الصلاة والسلام اذ كان يتنهم ويثنه ازيد من ثلاث آلاف سنة (والكل من مسالك الخفاء والمقامة السندسية

كلاهما للامام السيوطي واليوافيت والجواهر للعلامة العارفي
 بالله تعالى الشيخ عبد الوهاب الشعراي رحمه الله تعالى
 ونفعنا بهما (ثم ماذكر من تأخر زما نهما وبعد هما عن الانبياء
 مبنى على ان اهل الفترة مكلفون بشريعة من قبلهم وهو قول
 مرجوح والراجح انهم غير مكلفين بذلك بل جميع العرب غير
 مخاطبين بشريعة من قبلهم كافي شرح المواهب للعلامة الزرقاني
 معز بالامام المحقق الآبي والحافظ السيوطي وغيرهما رحمهم الله
 وقد مر شرحه آنفا في المهمة (ثم بعد اللتيا والتي لا تكاد نجد
 ما تريد يا الاشعري الا وقائل بنجاة الابوين قطعا فقد انعمت
 الاجماع بين اهل السنة على ذلك ولا اعتداد بمن خالف والله
 الموفق (وما وقع الجزم به من الحكم في حق الابوين الكريمين
 يجري قطعا في حق سائر الابه الكرام وعليه الأئمة كما نص عليه
 العلامة ابن حجر واقره في شرح المواهب (فأذنان) قد علمت مامشي
 عليه الاشاعرة من ان من لم تبلغه الدعوة غير مكلف ويدخل الجنة
 على ما مر غير انهم اختلفوا فمن قائل انه ناج واختاره السبكي
 ومن قائل هو مسلم وأشار الى ترجيحه الامام الغزالي رحمه الله تعالى
 الا انه قال هو في معنى المسلم وقد مشى على هذا السبيل في والدي
 رسول الله صلى الله عليه وسلم قوم من العلماء حكاه عنهم سبط
 ابن الجوزي في مرآة الزمان وغيره وجزم به الآبي في شرح مسلم
 وعول عليه شيخ الاسلام النساوي رحمه الله تعالى وكان اذا
 سئل عنهما يجيب به كما افاده العلامة الزرقاني (فات الظاهر
 انه لا منافاة بين القولين المحكيين لان من وصف بالنجاة ودخل
 الجنة هو في معنى المسلم (الثانية قد علمت الفرق بين طريق جمهور
 المتريدين وبين طريق الاشاعرة من ان الاشاعرة قالوا انه لا يعلم
 حكم من احكم الله تعالى الا بعد البعثة وهؤلاء الما تريد به قالوا
 قد يعلم العقل بعض الاحكام قبل البعثة فحينئذ قد استقر الامر
 عندهم على وجوب الايمان العقلي المترتب على الحسن والقبح

العقلين كما سبق لكن معنى هذا الكلام كما يستفاد من مسابقة
ابن الهمام ان العقل انما يعلم ذلك الوجوب بخلق الله تعالى كما انه
لا يدرك الحسن والقبح في الفعل الا باطلاع الله تعالى فحينئذ
فالموجب لمقتضى الحسن والقبح الذين يدركهما العقل هو الله تعالى
بوجهه على عباده ولا يجب عليه سبحانه شئ وانما العقل آلة
للبيان وسبب عادي يعرف به ذلك الحكم وهذا باتفاق الحنفية
انتهى (وقوله ان العقل يعلم وجوب الايمان بخلاق الله تعالى الخ
يفيد ان من خاف الله فيه هذا العلم من اهل الفترة يجب عليه
الايمان ومن لا فلا وعليه فيقال في الاصل المروى عن الامام لا عذر
لاحد الخ اذا كان محمولا على ما قبل البعثة كما ذهب اليه مشايخ
سمرقند هذا فيمن خاف الله فيه العلم بذلك لا مطلقا ورشح
بالقاعدة الاصولية انه لا يجوز التكليف عقلا بما لا يطاق بانفاق
الحنفية فانه اذا لم يخلق الله ذلك وليس هناك دليل سمعي وقلبي
بوجوب الايمان عقلا ومن لم يؤث من فعله العقاب فهو عين
التكليف بما لا يطاق (وقد قال ابن الهمام في المسابقة لا اعلم
احد امن الحنفية جوز عقلا تكليف ما لا يطاق) ويرشحه ايضا
ان وجوب الايمان العقلي مقيد بما اذا كان هناك مدة يمكن فيها
التأمل كما سلف (فبناء على ما ذكر ينبغي ان يقيد وجوب الايمان
العقلي بقيد بن (احدهما ان يخلق الله العلم بالوجوب بان يشرق
على قلبه نور يهتدي به كما قالوا في فس بن ساعدة ان توجبه
كان بسبب نور وجده في قلبه) والاخر ان يدرك الشخص مدة
يمكنه فيها التأمل وان لم يوجد فهو معذور تأمل (قال الكمال
واما المعتزلة فذهبوا الى وجوب جميع الاحكام عقلا واستثنوا
منها مسائل وهي قصر العقل عن ادراك الحسن والقبح فيها
قائلين بان الشرع يأتي كما شفا عنها كحسن صوم آخر يوم من
رمضان وقبح صوم اول يوم من شوال وذهبوا الى ان العقل
اذا ادرك الحسن والقبح اوجب بنفسه مقتضاهما (واتفق

وزفيرا فرجعوا الى ربهم فيقولون ربنا اجرنا منها فيقول لهم
 الم نزعوا اني ان امر تكلم بامر تطيعوني فيأخذ على ذلك
 مواليقهم فيقول اعمدوا اليها فادخلوها فينطلقون حتى اذا رأوها
 فرقوا ورجعوا فيقولون ربنا فرقنا منها ولا نستطيع ان ندخلها
 فيقول ادخلوها داخرين (فقال النبي صلى الله عليه وسلم
 اودخلوها اول مرة كانت عليهم بردا وسلاما) قال انماكم صحيح
 على شرط الشيخين رواه السيوطي في مسالك الخفاء وافرده الذهبي
 كما في شرح المواهب (ومنها حديث الاسود بن سريع وابي هريرة
 رضي الله عنهما مع امر فوعا اربعة يحجبون يوم القيمة رجل اصم
 لا يسمع شيئا ورجل احق ورجل هرم ورجل مات في فترة) اخرجه
 الامام احمد وابن راهويه والبيهقي وصححه وفيه واما الذي
 مات في الفترة فيقول رب ما اتانا لك رسول فيأخذ مواليقهم
 ليطيعنه فيمرسل اليهم ان ادخلوا النار فن دخلها كانت عليه
 بردا وسلاما ومن لم يدخلها سحب اليها) ذكره العلامة الزرقاني
 رحمه الله تعالى في شرح المواهب (قوله واما الذي مات
 في الفترة الخ قبله فاما الاصم فيقول رب لقد جاء الاسلام ولا اسمع
 شيئا واما الاحق فيقول رب لقد جاء الاسلام والصبيان يخذفوني
 بالبر واما الهرم فيقول رب لقد جاء الاسلام وما اعقل شيئا واما
 الذي مات في الفترة الحديث (ذكره في مسالك الخفاء انتهى
) ومنها ما اخرجه عبد الرزاق وابن جرير وابن ابى حاتم وابن
 المنذر عن ابى هريرة رضي الله عنه . ووفقا قال اذا كان يوم القيمة
 جمع الله اهل الفترة وذكر نحو حديث الاسود (قال ابو هريرة
 رضي الله عنه افرؤا ان شتم وما كنسا معذيين حتى نبهت رسولا
 واسناده صحيح على شرط الشيخين ومثله لا يقال من قبل
 الرأي فله حكم الرفع كما رواه الامام السيوطي رحمه الله تعالى
) واحديث هذا الباب تزيد على ذلك والصحيح منها ما ذكرنا
 كما افاده العلامة الزرقاني فان قيل فماذا تصنع باقاعدة التي اجمع

عليها الاشاعة ونص عليها الامام الشافعي في الام وتبعه اصحابه وهي ان من لم تبلغ الدعوة يكون ناجيا ويدخل الجنة من غير توقف على شيء آخر كما مر مصرحاً به عن فتحول العلماء مع احاديث هذا الباب حيث انها اطلقت بان امرهم موقوف الى الامتحان اهـ قسمان متباينان ام مترادفان لان صريح تلك القاعدة الجزم بنجاة من لم تبلغ الدعوة ودخوله الجنة من غير توقف على الامتحان ومقتضى هذه الاحاديث التوقف وعدم الجزم بشيء قلت قد تردد الحافظ السبوطي في جواب هذا الوارد في بعض كتبه جزم بالنفي وهو الموافق لصريح جزمه بالتجاسة ودخول الجنة كما سبق (وفي بعض كتبه جزم بالترادف قال ويكون معنى قولهم ان من لم تبلغه الدعوة يكون ناجيا اي بشرط لا مطلقاً وقولهم لا يعذب اي ابتداء كما يعذب من عاند بل يجري فيه الامتحان ويكون امتحانه في الآخرة منزلاً منزلة بلوغه دعوة الرسل في الدنيا وعصيانه في الآخرة بمنزلة مخالفة الرسل موافقة لفهم ابن هريرة رضي الله عنه من الآية التي استدلل بها الاشاعة على التجاسة مطلقاً وهي قوله تعالى وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا فالمراد من الرسول عنده ما هو اعم من رسل الدنيا ورسول الامتحان في الآخرة ذكره العلامة الزرقاني (اقول فهم هذا الصحابي الجليل رضي الله عنه لا يعاد شيء وكذا امام اهل السنة الا ان اختار قوله الاخر وهو الحكم بالغايير قطعاً وهذا هو الموافق للظاهر من نصوص جميع القوم الذين منهم الامام الشافعي رحمه الله تعالى والامام الفخر الرازي والقاضي البيضاوي والقاضي تاج الدين السبكي والعلامة الغوي والامام الرافعي والامام النووي والعلامة الآبي والعلامة الزركشي فهم هؤلاء الأئمة صرحوا بان من لم تبلغه الدعوة يكون ناجياً ويدخل الجنة من غير توقف على الامتحان فلا محيص لنا عن الجزم بان ما صدق عليه احاديث هذا الباب غير ما صدقت عليه تلك القاعدة بحمل هذه الاحاديث على اهل الفترة الذين

لم يعسا ندوا ولم يغيروا ولم يبدلوا وعاسوا في غفلة واسكنهم
عبدوا الاصنام كما هو صريح حديث ثوبان رضي الله عنه وبحمل
القاعدة على اهل فترة عاشوا في غفلة وماتوا على ذلك من غير
ان يصدر منهم عناد ونحوه ولا عبادة اصنام كما مر في تعريف اهل
الفترة بدليل قوله تعالى ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم واهلها
غافلون (وقد استدل بهذه الآية الكريمة السيوطي نفسه
في سبيل الجحاة على ان الغافل غير مكلف وصرح بان من لم تبلغه
الدعوة يموت ناجيا ولا يعذب ويدخل الجنة قال وهذا هو الصواب
(وقد طبق عليه اثنتا عشرة واثنان الشافعية انتهى) (نبيه) قدمنا
ان حكم اهل الفترة عند اهل الحديث موقوف غير محكوم الا ان عليهم
بشيء كما نص عليه الساجي فلم يلزم الحافظ السيوطي تارة وافق
المحدثين كما نه تارة وافق اهل الاصول والفقهاء وكان المحدثين
والله اعلم اخذوا بهذه الاحاديث واقتصرواعليها كما ان الاشاعة
ومحقة في الماتريديفة اخذوا بالآيات واقتصرواعليها (وما
احسن الجمع بين الادلة والعمل بهساتأمل) (ويدلك على مخنارنا
ما افاده في مسالك الحنفية من يالعقل بن ابى طالب ان اهل
الفترة لبسوا في الحكم سوا فان منهم من صحت احاديث بتعذيبه
وهو من عاند فاشرك واخترع وبدل كعمر بن لحي اول من سن
للرب عبادة الاصنام وشرع الاحكام فبصر البجيرة وسبب
السابقة ووصل الوصيلة وحى الحامى (ففي الحديث الشريف
رايت عمر بن لحي يجر قصبه في النار رواه البخارى ومسلم
(ومنهم من وحده الله تعالى بهقله او تشرع بشريعة من قبلنا
كقس بن ساعدة وتبع وقومه وقد مر شرحهما وبأنى
(ومنهم من خلى عن هذا كله انتهى) (فعلى مقتضى قاعدة
الاشاعة هواج ويدخل الجنة وعلى مقتضى احاديث الامتهان
هو موقوف على المشيئة وعليه المحدثون وعلى تقريرنا ينقسم الى
نوعين (نوع عبد الاصنام وفيه وردت احاديث هذا الباب

(ونوع عاش في غفلة عن جميع ذلك وفيه وردت الآيات وهو ما طبق بنجاته الاشاعة من غير تأويل للسبيل وصرفه عن ظاهره ولا تقدير في كلام القوم بل تبقى الآية الكريمة دالة بظاهرها على انتفاء العذاب قطعاً عن عاش في غفلة عن جميع ذلك) ومن القواعد المقررة انه اذا اختلف كلام امام يؤخذ بما يوافق الادلة الظاهرة وبعرض عما خالفها كما صرح به المحقق صاحب رد المحتار معزياً للعلامة ابن حجر انتهى (وما جئنا اليه سالم من التأويل والتقدير المذكورين على انه وردت آيات تدل على انتفاء عذاب الآخرة بالخصوص) ففيها قوله تعالى كلما اتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير (ومنها وسبق الذين كفروا الى جنهم زمراً حتى اذا جاؤوها فتحت ابوابها وقال لهم خزنتها ألم يأتكم رسل منكم الآية) قال ابن الهمام فان كلام الآيتين يرشد الى ان الامر الذي قامت به الحجة عليهم واستحقوا عذاب الآخرة بعصيانهم بعده هو ارسال الرسل انتهى كما مر (والآيات الواردة في هذا الباب الدالة على انتفاء عذاب الآخرة بالخصوص تزيد على ما ذكرنا ومثل التقسيم الذي ذكرناه عن عقييل ابن ابي طالب نقله الزرقاني عن الآتي (ونقل عنه ايضا ان تلك الاحاديث اخبار آحاد فلا تعارض القاطع ثم لو كان مراد الاشاعة غير ما ذكرنا وكان الحكم عندهم في من لم تبلغه الدعوة التوقف الى الامتحان لكان الاولى لهم ان يقولوا من لم تبلغه الدعوة فهو على خطر فانه اوجز واخصر ولا داعي الى الجزم بالنجاة فعلى ما قررناه صار ما عدا حديث ثوبان رضى الله عنه من قبيل العام الذي اريد به الخصوص فانه خص منه من لم يعبد الا صنم ومضى عمره في غفلة سواء ادرك مدة يمكن فيها التأمل ام لا) فالأولى فيها الخلاف بين الاشاعة وجمهور الماتريديين (والثانية لاختلاف في النجاة فيها كما مر وخص منه ايضا من وجد الله

تعالى بعقله ومن تشرع بشريعة نبي من الانبياء على نبينا وعليهم
افضل الصلاة واتم التسليم كما خص من الكل من صح تعذيبه
من غير توقف (والظاهر ان آية وما كنا معذبين حتى نبعث
رسولا وامثالهما من قبيل العمام الذي اريد به الخصوص
(واما قول الاشاعرة ومحقق الماتريدي لا يجب ايمان قبل البعثة
ولا يحرم كفر (فينبغي ان يحمل على من صارت الآية الكريمة
والقاعدة الاصولية دليلين عليه وهو من لم يؤمن وعاش
في غفلة عن كل شيء حتى مات) وان يكون المراد من قولهم
لا يحرم كفر لا يحرم عدم الايمان بمعنى انه كالم يجب ايجاده
لا يحرم عدم الاتصاف به فانه طاف حيث لا تفسير ولا يصح ان يكون
المراد منه لا يحرم الشرك بالله تعالى لانها قد وردت الاحاديث
الصحيحة في بعض اهل الفترة بالنعذب وفي بعض آخرياته توقف على
الامتحان كما سبق (فالذي ينبغي المصير الى ما قلنا (واما
ما مر من حديث مهما مرت بقبر مشرك فبشره بالنار فينبغي
ان يحمل على ما بعد البعثة او على ما قبلها ممن كان على نهج
عمر بن لحي (وهذا ما تبسر للفهم القاصر من التوفيق بين
الدلائل الواردة في شان اهل الفترة التي ظاهرها التعارض
والله تعالى اعلم (فقد تبين بما ذكرناه هنا وفي الباب الذي قبله
ان اهل الفترة ستة اقسام (قسم وحده الله تعالى بعقله بسبب
نور ووجهه في قلبه) وقسم دخل في شريعة حق قائم الرسم) وقسم
غير يدل فاشرك واخترع فضل واضل (وقسم عاش في غفلة
عما ذكر الا انه عبد الاصنام) وقسم عاش في غفلة عن هذا كله
لم يتصف بشيء منه (وهذا الاخير تحت قسمين) قسم طمس
عمره وادرك مدة يمكنه فيها التأمل) وقسم قصر عمره ولم يدرك ذلك
(فمن القسم الاول قس ابن ساعدة الايادي وزيد بن عمر بن نغيل
والدسعيد احد العشرة وهو عم عمر بن الخطاب رضي الله عنهم
وعبد المطالب جد النبي صلى الله تعالى عليه وسلم) فاما قس بن

ساعده فهو اول من آمن بالبعثة من اهل الجاهلية واول من انكأ
على عصا في الخطبة واول من قال اما بعد واول من كتب من فلان
الى فلان وكان خطيب العرب قاطبة (روى الازدى وغيره
من طرق عن ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا) قال رحم الله قسا
كأني انظر اليه على جبل اورق تكلم بكلام له حلاوة لا احفظه
(فقال بعض قومه نحن نحفظه فقال هاتوه فذكروا خطبته
المشحونة بالحكم والمواعظ انتهى) ومن ذلك ما اخرج ابو نعيم
في الدلائل عن ابن عباس رضى الله عنهما ان قس بن ساعدة
كان يخطب قومه في سوق عكاظ فقال في خطبته سيعلم حق
من هذا الوجه واشار يده نحو مكة (قالوا له وما هذا الحق
قال رجل من ولد لؤي بن غالب يدعوكم الى كلمة الاخلاص
وعيش الابد ونعيم لا ينفد فان دعاكم فاجيبوه ولو علمت اني اعيش
الى مبعثه لكنت اول من يسعي اليه انتهى) وعاش ثلاثمائة وثمانين
سنة وذكر كثير من اهل العلم انه عاش ستمائة سنة انتهى من المواهب
وشرحها (قلت فعلى هذا يكون قد ادرك حبسى عاينه
السلام) واما زيد بن عمرو فانه كان ممن طلب التوحيد وجانب
الشرك (روى ابن سعد والفاكهى عن عامر بن ربيعة حلبى
بنى عدى بن كعب قال قال لى زيد بن عمرو انى خالفت قومي
واتبعت ملة ابراهيم واسماعيل ومن كانا بعد ان وكنا نايصليان
الى هذه القبلة وانا انتظر نبيا من بنى اسماعيل يبعث ولا اراى
ادركه وانا ومن به واصدقه واشهد انه نبي وان طالت بك حياة
فافراء منى السلام (قال عامر فلما علمت النبي صلى الله عليه
وسلم بخبره رد عليه السلام وترجم عليه وقال رأيت في الجنة يسحب
ذبولاً ذكره في قحح البارى) وقال عليه الصلاة والسلام في كل
من قس وزيد انه يبعث امة وحده انتهى ذكره القسطلانى
والزرقانى رحمهما الله تعالى (وقال في المسالك معربا تذكرة ابن
مكتوم ان جماعة من الجاهلية كانوا على ارث من ارث ابراهيم

قوله فافراء هو من باب
الافعال لانه تعدى
الى مفعولين احدهما
الضمير والاخر الاسم
الظاهر واما قرأ
الثلاثي فانه بتعدى
بنفسه الى مفعول واحد
فقط انتهى

منهم عبد المطلب جد النبي صلى الله عليه وسلم وقس وزيد وكانوا
متمسكين بأشياء منها تحريم الامهات والبنات وبنات البنين
وبنات البنات والاخوات وبنات الاخوات والعلمات والحالات
انتهى وسأني الكلام على مناسقب عبد المطلب في آخر الباب
وفي الباب الذي بعده ان شاء الله تعالى (ومن القسم الثاني ورقة
بن نوفل وعمه عثمان بن الحويرث وتبع وقوه من حير واهل نجران
بفتح النون وسكون الجيم بلسد قريب من اليمن فهو لا تنصروا
في الجاهلية قبل نسخ دين النصرانية قاله في المواهب وشرحها
(ومن القسم الثالث عمرو بن لحي وصاحب المحجن وزان مفود
خشبة في طرفها اعوجاج فاما عمرو فقد مرله شرح وأنى (واما
صاحب المحجن فهو الذي كان يسرق الحاج فمجنه فاذا بصربه قال
انما تعلق بمجنى (في حديث مسلم واحد عن جابر رضى الله عنه مرفوعا
بابه الناس ان الشمس والقمر آتان فذكر الحديث وفيه ورأيت فيها
صاحب المحجن يجر قصبه في النار كان يسرق الحاج فمجنه فان فطن
ه قال انما تعلق بمجنى وان غفل عنه ذهب به ذكره في المواهب وشرحها
(واما القسم الرابع فامرهم موقوف الى يوم القيمة كما صرح به
الاحاديث الصحيحة وهم اكثر العرب (واما القسم الخامس فهو خير ناج
عند جمهور الماتريديين تاج عند الاشاعرة ومحقق الماتريديين (واما
السادس فهو ناج بالاجاع (ويشهد لجمهور الماتريديين قوله
تعالى اولم نعلمكم ما ينذكر فيه من تذكر (قال شيخنا قدس سره
القصرون بستين سنة ووه ورد حديث الجامع الصغير من اتت
عليه ستون سنة فقد اعذر الله عليه في العمر (قلت وفي صحيح البخاري
عن ابي هريرة رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال
اعذر الله الى امرى اخراجه حتى بلغ ستين سنة قال البخاري
رحم الله تعالى لقوله تعالى اولم نعلمكم ما ينذكر فيه من تذكر
وجاءكم النذير (واعلم ان جميع ما قرناه من اول الباب الى هنا
من تضارب القواعد وتعارض الادلة انما هو ناشئ من طريق
الاشاعرة ولا يعزب عنك ما مر عن رد المحتار ان الامام الفخر الرازي

قوله فطر به هومن
بابي فرح ونصر قوله
وغفل عنه الغفلة
عن الشيء تركها همالا
واعراضا يقال
غفلت عن الشيء
غفولا من باب قعد
وغفلة ايضا انتهى
سند

ولنوى صرحا بان من كان مشركا من اهل الفترة فهو في النار
ونقله ايضا عنهما الزرقاني مع انهما مصرحان بما اجبت عليه
الاشاعة كما سبق في السباب الذي قبله ولكن الا حسن من ذلك
المار كله ان نقول انما اورد من الاحاديث من كل ما عارض الآيات
اخبر ارجاد فلا تعارض القاطع كما تخلص به بعض العلماء
من ائمة المالكية في مثل هذا المقام كما مر (واما مذهب جمهور
الماتريدي فسال من هذا كله لان القاعدة عندهم ما صرح بها
صاحب رد المحتار ان من مات قبل مضي مدة يمكن فيها التأمل
ولم يعتقه ايمانا ولا كفرا فلا عقاب عليه بخلاف ما اذا اعتقد
كفرا او مات بعد المدة غير معتقدا شيئا كما مر في السباب الذي قبله
(فليس عندهؤلاء بما عدا الموحدين ناج الا قسم واحد وبواقعهم
عليه عامة الاشاعة كما عرفت واذا علمت ذلك فجميع ابناء النبي
صلى الله عليه وسلم من اشرف الاقسام قسم كما وردت به الاحاديث
الصحيحة وبأني في الباب الذي بعده فهم كما قيل فيهم -

قوم هم الناس اما غيرهم فكلما * وفرقة الحق تلفودونها الفرق
خصوصا والديه الشريفين فلا بدع انهما من اشرف الحزب
المفلحين ولهما اترقات العلى بشفاعة سيد المرسلين صلى الله
عليه وسلم) كيف وقد ورد الحديث الصحيح في حقهما بالخصوص
ولا يحب الجدير بان يرسم بماء الحياة على صحيفة من ذهب (وهو
مارواه ابن مسعود رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم سئل عن
ابويه فقال ماسألتهم اربى فيعطيني فيهما واني لاقام بيوئذ
المقام المحمود اخرجهم الحاكم وصححه واقره الامام السهيلي
والخافض ابن حجر والحافظ السيوطي في رسالته والامام الشمراني
في البواقيت والعلامة الزرقاني في شرح المواهب رجهم الله
تعالى وفي اعراب الحديث نوع دقة وتوضيح ان ما نافية وقوله
سألتهم اصله سألت لهما من باب الحذف والوصل والقاء من قوله
فيعطيني فا الفصيحة داخلة على قول مقدروا التقدير ما سألتهم

كما قيل فيهم قائل هذا
البيت الفاضل الاديب
المرحوم حسن افندي
يوسوى المذني وهذا
البيت من قصيدة
انشأها المذكور
في آل المصطفى صلى الله
تعالى عليه وعلى اله
وصحبه وسلم انتهى
مثلا

ربى في الدنيا واذا اردت معرفة ما يكون في الآخرة فأقول يعطيني ربي
 فيها من فضلا واحسانا حال قيامي المقام المحمود (والمعنى انه صلى الله
 عليه وسلم لم يسأل الله والد به اى لم يتفق له ذلك ثقة بما وعده به ربه
 جل وعلا انه يعطيه فيها حال قيامه اشرف مقام في القيمة
 وهو المقام المحمود ويحتمل ان ما شرطية او موصولة فعلى الاول جملة
 فيعطيني الى آخره جواب الشرط وعلى الثاني هي الخبر والفائدة
 وعلى هذين الوجهين يكون قد وقع السؤل في الدنيا لكن تأخر
 الانجاز في الآخرة لانها محط الفائدة وخص بذلك المقام لما فيه من مزيد
 الاجلال والاكرام (وقد مر تفسير المقام المحمود بانه الشفاعة العظمى
 وهو المقام الاسمى) وقال عبد الله بن سلام رضى الله عنه هو جلوسه
 على الكرسي زواه العلامة الامير في حاشيته على مواد الشيخ الدردير
 نعمنا الله بهما قلت وعلى كل فهو المقام الذي يغبطه فيه الاولون
 والآخرين ولا مانع مما رواه العلامة الامير اذا صح حيث كان بالاذن فان
 للسلطان ان يأذن لاخص خواصه بالجلوس على ما يخصه (والحال
 انه فقير الى ربه محتاج والله تعالى غنى عن كل شئ والكل اليه محتاج
 كما قال جل وعلا ان الله لغنى عن العالمين فاي مانع من ان يأذن لحبيبه
 في ذلك فانه لاحاكم عليه سبحانه لاسيما والمقام مقام تشريف وتكريم
 واظهار لمزته على سائر اولي التفخيم وانظر صنع اهل المحشر حين يشهد
 عليهم الامر ينعقد رأيهم على الذهاب الى آدم عليه السلام فيذهبون
 اليه فيجمل الامر الى نوح عليه السلام وهكذا وكل يعتذر من ذلك
 حتى ينهى الامر الى نبينا عليه الصلاة والسلام فيقول اتا لها اتا لها
 والحال ان في الناس الصحابة والمجاهدين وعلماء الامم من انه صاحب
 الشفاعة العظمى فطاعوا ولكن الله تعالى صرف علم ذلك عنهم اظهارا
 لشرف حبيبه صلى الله عليه وسلم على رؤس الاشهاد من الثقلين
 والملائكة وكن على ذكر من قصة الاسراء حيث اخترق الحجب حتى
 صار الى قاب قوسين او ادنى وقد كان هذا في الحياة الدنيا فبالاولى
 الدار الآخرة التي هي محل اظهار الفخر والشرف ومن ثم يقول

قوله على ذكر هو
 بضم الذال الموحدة اى
 التذكر واما الذكر
 بالكسر فهم والحفظ
 للشئ انتهى

بعض الانبياء عليهم السلام بهذا صلى الله عليه وسلم ذكره في الحاشية المذكورة

* والله در القائل شعرا *

ولي رشأمر آل فهر بن مالك * حوى شرفا في العالمين وسوودا
عروس اووى صفوة الخلق كلهم * وذلك ابن عبد الله اعنى محمدا

(ولبعضهم)

حبيب سرى للعرش يالك رفعة * تقا صرادر يس لها ومسح

(وقال)

مشى وحده والحجب ترفع دونه * واملا كهنا نسعى له وتقوم
وقد ذكر الجلال في مقامته السندسية معن باللامام حجة الاسلام
الغزالي نفعتنا الله به ورضى عنه واقره ان الله تعالى ملك حبيبه
الجنة (اقول وما على من اصطفاه سيده واولاده وخصه بمشاهد من
ملكه وحباه ان يقال له

ته دلا فانك اهل لذلك * وتحكم قاله قدولا كا

قال شيخنا حين عرضنا عليه ما قررناه في الحديث وهذا الفهم
متعين لكون المتبادر ان ما نافية وحينئذ فاجعل قوله فيعطيني
فيهما بالنصب على حد ما تأتينا فتحديثنا اوبالرفع على اضرار
لا على حد ولا يؤذن لهم فيعتذرون لكان محصوله
في السؤال والاعطاء وهذا لا يليق في نفسه ولا بالنظر الى قوله في آخر
الحديث وانى لقائم يومئذ المقام المحمود فتنبه واذا تحقق
جميع ما قررناه فليت شعري هل يقدر العقل قدر تلك العطية
من كم او كيف وتذكر ما مر عن ابي هريرة رضى الله عنه بسند جيد
مرفوعا سألت الله الشفاعة لا متى فقال لك سبعون الفايد خلون
الجنة من غير حساب ولا عذاب قلت رب زدني فخالى بيده
مرتين عن يمينه وعن شماله فتبصر في تلك الخفيات هل توازنها
السعوات بمن فيها وما ظلت والارض بمن عليها وما اقلت
الا انه * قد تنكر العيين ضوء الشمس من رمد * ويشكر الغم طعم
الماء من سقم * (وانما بسطنا الكلام في هذا المقام لتعلم منة

قوله يقدر هو من
يا بى ضرب ونصر
انتهى

اصليه الكريمين على سائر الامة ولا تنقل عاصم لهما من المزايا
 واستعد لما سذكركه من انهما كانا موحدين كسائر اصوله الكرام
 وما سوف تناوه عليك ان شاء الله تعالى من احبتهما وابتاعتهما به
 صلى الله عليه وسلم ولا غربة في ذلك بمد ان كانا مشكاة مصباح
 سيد الاولين والآخرين وعنصر فخر الانبياء والمرسلين صلى الله
 عليه وعلى والديه وعلى جميع الانبياء والمرسلين وآل كل وصحبه
 اجمعين ونسأله تعالى ان يسكننا معهم جنات النعيم بلا سابقة
 عذاب بفضل العليم (والحاصل انه صلى الله عليه وسلم لم يزل
 راقيا رفيع الدرجات واعلا هائلا من ربه اسمى العطايا واسناها
 وغير خاف ان العطية على قدر المعطى والمعطى له ولو لم يكن
 في هذا المقام الا الانعام بمضمون وسوف يعطيك ربك فترضى الكفى
 (اخرج ابن جرير في تفسيره عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما
 قال من ارضا محمدا صلى الله عليه وسلم ان لا يدخل احد من اهل
 بيته النار رواء السيوطى في مسالك الخناء والزرقانى في شرح
 المواهب وفيهما من حديث عمران بن حصين رضى الله عنه
 من يخرج ابى سعيد في شرف النبوة وغيره قال قال رسول الله
 صلى الله عليه وسلم سألت ربي ان لا يدخل النار احدا من اهل
 بيتي فاعطاني ذلك انتهى فاذا كان حريصا على جميع اهل بيته
 بل على جميع امته ان لا يعذب احد منهم كما ذكر في الجلالين عند
 تفسير هذه الآية انه صلى الله عليه وسلم قال اذا الارضى وواحد
 من امتي في النار فلا أن يكون حريصا على انقاذ اصوله اولى
 ومن سوء الفهم واساءة الادب ان يتوهم خلافا ذلك امن المروءة
 ام من البر من انسان مقرب عنده ملك كريم عظيم له الصولة امة
 والكلمة النافذة والمكانة العليا وهو انفسهم له طايا ذلك الملك
 ان يرضى ان تكون اصوله محرومة من تلك العطايا فكيف بمن افقه
 عليه الاجماع انه سيد كريم على ربه وانه لا اكرم منه بمد الله
 عز وجل ولا شهرة في ان ربه عز وجل منجز له ما وعده

ان الله لا يخلف الميعاد قال الشاعر *

* واني وان اوعده او وعدته * لخاف ابعادي ومنجز موعدى *
وفي المصباح اوعده ابعادا بالشر ووعدته وعدا بالخبر والموعد
مصدر او ظرف زمان او مكان والخلف في الوعد عند العرب
كذب وفي الوعيد كرم انتهى (وقد اثنى الله تعالى على نبي الله
اسماعيل عليه السلام بصدق الوعد فقال انه كان صادق
الوعد فامعن النظر في ذلك وافهم ويؤيد ما ذكرنا من اخرجه الدبلي
عن ابن عمر رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم اول من اشفع له يوم القيمة اهل بيتي ثم الاقرب فالاقرب
وما اورده الطبري وعزاه لاحد في المناقب عن علي رضي الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يامعشر بني هاشم
والذي بعثني بالحق نبيا لواخذت بحلقة باب الجنة ما بدأت
الا بكم وما اخرج الطبراني من حديث ام هانئ رضي الله تعالى
عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ما بال اقوام يزعمون
ان شفاعة لا تنال اهل بيتي واخرج الطبري نحوه وفيه اني
لا شفيع فاشفع حتى اذن من اشفع له ليشفع فيشفع حتى ان ابليس
ليطاول طمعا في الشفاعة ويمارس ما نحن فيه ما اخرج ابن ابي
الدنيا قال حدثنا القاسم بن هاشم السمسار بسنده عن ابي هريرة
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي
ابناء العشرين من امتي فوجههم لي والكل مذكور في مسالك
الحنفاء اقول اشار رحمه الله تعالى بقول ما نحن فيه الى مرتبة
اخرى للوالدين الكريمين بانهما المقصودان من السؤال اولا
وبالدات فقد مر انهما لم يبلغا من العشرين كما صححه الحافظ
صلاح الدين العلائي واقره الحافظ السيوطي والشيخ الشعراي
والعلامة الزرقاني رحمهم الله تعالى فكانه صلى الله عليه وسلم
اراد ان يسألهم بالخصوص لحدائث سنهما بيدانه لما كان عين
الرحمة وقد عمت العالم بأسره والكل محتاج ومتظرا لها وهمته

صلى الله عليه وسلم لاتعادلها هبة احد من الخلق ابت نفسه
الشريفة ان يقصر السؤال لاسيما والمسؤل جواد مفضل
فاذا عم في الطلب فشمس كل من سنه كذلك ومن كان قبل
البعثة وبعدها على ماسبق ودخل في السؤال الاثا بدلالة
النص لانهن شقائق الذكور في مثل هذا وليس الذكور باولى
منهن بذلك فانظر كيف عمت تلك المزية خلقا لا يحصون
بسبب الوالدين الشريفين تدبر بقى حديث صريح في المقام وهو
مارواه تمام الرازي في فوائده عن ابن عمر رضى الله عنهما قال
اذا كان يوم القيمة شفعت لابي وامى وعمى ابى طالب واخى
كان في الجاهلية (اخرجهم الحافظ السيوطى في مسالك الخفاء
معزى بالطبرى) قال وهو من الحفاظ والفقهاء وقد ورد هذا
الحديث من طريق ابن عباس رضى الله عنهما ايضا وفيه
التصريح بان الاخ من الرضاع لامن النسب كما اخرجهم ابو نعيم
وغيره فهذا الحديث وان كان ضعيفا لكنه يتقوى بكثرة
طرقه كما اشار اليه الامام السيوطى رحمه الله تعالى بقوله (فهذه
احاديث يشد بعضها بعضا افراد الامام السيوطى رحمه الله تعالى
ان هذا الحديث وامثاله ارتقى الى مرتبة الحسن كما تقرر في علم
الحديث ويسمى الحسن لغيره) وتعريفه كما قال شيخنا في حاشية
علم المصطلح بانه الذى لم يجتمع فيه شروط الصحة ولا شروط
الحسن لذاته ولكن قد وجد له شاهد اول روايته متابع مماثله
او اعلى انتهى (وقد تقدم اول الكتاب تعريف الصحيح) ولا فرق
بينه وبين الحسن لذاته الا بتمام الضبط ونقصه قاله شيخنا
في الحاشية) وفيها انه لا يشترط في المتابع والشاهد ان يكونا
من الثقات كما قال ابن الصلاح بل قد يكون كل من التابع والمتابع
لا اعتماد عليه ولكن باجتماعهما تحصل القوة كما قال السخاوى
(والفرق بين المتابع والشاهد ان احد الراويين اذا شارك الآخر
في حديث فان اتحد الصحابي فهم التسابعة وان اختلفا فشاهد

فكل ما جاء عن هذا الصحابي مؤيدا فمن باب المتابعة وكل ما جاء
عن صحابي آخر مؤيدا فمن باب الشهادة وهذا هو معتمد الحافظ
ابن حجر وقد بنى شيخنا النظم عليه فقال

* ومن بشارك في حديث سامعا * من شيخ او اعلى يكن متابعا *
* اذا روى عن ذا الصحابي ومتى * تغابرا فشاهدان ثبنا *
فقد ظهر وجه ارتقاء الحديث الى مرتبة الحسن صلى الله عليه وسلم
من قسم الضعيف الشديد الضعف بل جميع ما اوردناه في هذا
الكتاب عن الامام السيوطي من الاحاديث ليست خارجة
عن مرتبة الصحيح والحسن كما اشار الى ذلك في المقامة السندسية
حيث قال ولو كنا نحب ايراد الواهيات لا اوردنا حديث اوجي
الى اني حرمت اثار على صلب اترك وبطن حلك لكني لا اخرج
بحديث واه فان في الالة القوية غنى عما فيه نكلم واذا حضر
الماء بطل التيمم انتهى (قوله اني حرمت اثار الحديث هذا
الحديث شدة ضعفه انما هي من جهة اللفظ والسند فقط
لان جهة المعنى فانه قوى صحيح جدا لم يقل امام بضعفه
(وفي الحديث ايماء الى منزلة اخرى للوالدين الكريمين ترشح
ما سبق ومنزلة للاخ رضاعا حصلت له ببركته صلى الله عليه وسلم
(واما ابوطالب فذهب الطبري رحمه الله تعالى الى ان الحديث
ما قول في حقه بالتخفيف كما في مسالك الخفاء وفيه انه ثبت التخفيف
ايضا عن ابي لهب فقد نقل الرزقي في الخادم عن ابن دحية
انه جعل من انواع الشفاعات التخفيف عن ابي لهب في كل
يوم اثنين لسروره بولادة النبي صلى الله عليه وسلم واعتقه ثوبية
حين بشرته به قال واما هي كرامة له صلى الله عليه وسلم
(وفي شرح المواهب روى البخاري وعبد الرزاق والاسماعيلي عن
قنادة ان ثوبية مولاة ابي لهب كان ابولهب اعتقها فارضعت النبي
صلى الله عليه وسلم فلما مات ابولهب اريه بعض اهله بشرحية والرائي له
كما ذكره السهيلي اخوه العباس رضي الله عنه فقال له ماذا لقيت

قوله بشرحية الحبيبة
بهاء مهلة مكسورة
وتحتية ساكنة
وموحدة مفتوحة سوه
الحال انتهى

فقال لم الق بعدكم راحة غير اني سقيت في هذه واششار برأس
اصبعه واششار الى ان ذلك باعترافي لشوينة حين بشرتني بولادة
النبي صلى الله عليه وسلم وبارضاعها له قال الحافظ ابن الجوزي
رحمه الله تعالى فاذا كان هذا الكافر الذي نزل القرآن بدمه جوزى
بفرحه ليلة مولد النبي صلى الله عليه وسلم فاحال الموحد من امنه
يسر بولده ويبدل ما اتصل اليه قدرته في محبة صلى الله عليه
وسلم انتهى وعليه فقد قيل

* اذا كان هذا كافر جاء دمه * وثبت يده في الجحيم مخلدا *
* وقد صرح في هذا بالاثنتين دائما * يخفف عنه ليسرور باحدا *
* في الظن بالبعد الذي طول عمره * باحد مسرور ومات موحدا *
(وانا اقول فاذا كان هذا الكافر المجمع على كفره واذينه للنبي
صلى الله عليه وسلم خفف عنه العذاب فابالك بمن اخلف
في كفره مع الاتفاق على انه كان شديدا في حبه وحبايته له
صلى الله عليه وسلم كما سيأتى تأمل (ثم انما ينشئ تأويل الطبري
على القول بجواز حل المطلق تكذيب تمام على المقيد كحديث
البخاري الوارد في التخفيف عن ابن طالب وهو خلاف ما اختاره
المحققون من الاصوابين من ان المطلق يبقى صلى اطلاقه والمقيد
على تقييده فالشفاعة حينئذ يعلمها الله ورسوله (وبجمل
ان تكون الاخراج من النار على قول من قال انه مات مسلما) فقد
ذكر السهيلي كافي شرح المواهب انه رأى في بعض كتب
المسعودي ان ابا طالب اسلم عند الموت (وروى ابن اسحاق
ان ابا طالب اسلم عند الموت ونقلها عنه الحافظ ابن سيد الناس
في العميون) ورواية ابن اسحاق كافي شرح المواهب انه صلى الله
عليه وسلم كان يقول له عند موته يا عم قل لاله الا الله كلمة استعملت
بها الشفاعة يوم القيمة فلما رأى ابو طالب حرص رسول الله
صلى الله عليه وسلم على ايمانه قال له يا ابن اخي لولا مخافة قرين
اني انما قتلتها جزعا من الموت لاقولها الا لا شرك بها

فلما تقارب من ابي طالب الموت نظر العباس اليه يحرك شفثيه
فاصغى اليه باذنه فقال يا ابن اخي والله لقد قال اخي الكلمة التي
امرته بها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم اسمعه وذهب
الجمهور الى انه مات كافرا كما في البيضاوي وحواشيته كالشهاب
وسنان اقدمي واطلقوا القول بذلك غير ان الحافظ ابن حجر ذكر
ان الاقتصاد في الطلب على لاله الا الله محتمل لان يكون ابوطالب
كان يتحقق انه رسول الله ولكن كان لا يقر بتوحيد الله فاذا اقر
لم يتوقف على الشهادة له بالرسالة واستدل ببعض آيات التوبة
* ودعوتني وعليت انك صادق * وانقد صدقت وكنت ثم امينا *
(وذكر العلامة القرافي في شرح التنقيح ان اباطالب من القسم
الذي آمن بظاهره وباطنه الا انه كفر بعدم الاذعان للفروع
لما حكى عنه انه كان يقول اني لا أعلم ان ما يقوله ابن اخي الحق
ولولا اني اخاف ان تعبرني نساء قريش لاتبعته وفي شعره يقول
* لقد علموا ان ابننا لا مكذب * بقينا ولا يعزى لقول الاباطل *
قال القرافي فهذا تصریح باللسان واعتقاد بالجان غير انه لم يذعن
بمعنى للفروع كما مر وبشهادة لما قاله الحافظ ابن حجر والعلامة
القرافي رحمه الله جل كثيرة ذكرها العلامة الزرقاني نقلا
عن الثقات من اقوال ابي طالب (فمنها ما اخرج به ابن عساكر
عن جلهمة بن عرفطة قال ما لخصه قدمت مكة وقريش
في فحط مختلفين فيمن يذهبون اليه فاتفق رأيهم في الذهاب
الى ابي طالب فوصلوا اليه وسألوه الاستسقاء فخرج ابوطالب
ومعه غلام هو النبي صلى الله عليه وسلم فأخذه ابوطالب فاصق
ظهره بالكعبة واشار الغلام بأصبعه وما في السماء قطعة
من السحاب فاقبل السحاب من ههنا وههنا وانغلق وانفجر له
الوادي واخصب النادي والبادي انتهى (فانظر الى ابي طالب
لم يتجسس الا الى الله ولم يتوسل الا بالنبي صلى الله عليه وسلم عند
بيته العظيم) ومنها ما قاله لقريش حين اجعت على اذى النبي

قوله جلهمة هو بضم
الجيم وتفتح وعرفطة
بضم العين والفاء
بعدهما طاء مشددة
انتهى

صلى الله عليه وسلم ونفروا عنه من يريد الاسلام بذكرهم نعمة
التي صلى الله عليه وسلم عليهم

وابيض يستسقى الغمام بوجهه * شمال اليتامى عصمة للارامل
يلوذ به الهلاك من آل هاشم * فهم عنده في نعمة وفواضل
(وهذه القصيدة الالامية هي لابي طالب على الصواب (فقد
اخرج البيهقي عن انس رضي الله عنه (قال جاء اعرابي
الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اتيتك ومالنا
صبي يغط ولا يبعريط وانشد ابياتاقام رسول الله صلى الله عليه
وسلم بجر رداءه حتى صعد المنبر فرفع يديه الى السماء ودعا فارد
بيده حتى التفت السماء بأراقها وجاءوا يضحون الغرق فضحك
النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه ثم قال لله دراني
طالب او كان حيا لقرت عيناه من ينشدنا قوله فقال على كرم الله
وجهه يا رسول الله كأنك زيد قوله وابيض يستسقى الغمام وذكر
ابياتاقال صلى الله عليه وسلم اجل فهذا نص صريح في ان
اباطالب هو المنشئ لهذه القصيدة كانه عليه الرزاقى عزيا
لشرح الهزبية وهذه القصيدة ربم زيد على المائة حتى قيل لا يدري
متهاها وانذكر جملة منها نشهد لمن نحن فيه قال

- * أعبد منافي اتم خير قومكم *
- * فلا تشركوا في امركم كل واغل *
- * وقد خفت ان لم يصلح الله امركم *
- * تكونوا كما كانت احاديث وائل *
- * اعوذ برب الناس من كل طاعن *
- * علينا بسوء او ملح يبا طل *
- * ومن كاشح يسعي علينا بعية *
- * ومن لمجد في الدين مالم يحاول *
- * وباليت حق البيت في بطن بكة *
- * وبالله ان الله لبس بغا فل *

قوله وما لنا صبي يغط
ولا يبعريط في المصباح
غط الجمل يغط من باب
ضرب غطيطا صوت
في شقيقة فان لم يكن
في شقيقة فهو هدير
واما الناقة فانها تهر
ولا تغط وغط الزائم
يغط غطيطا تردد نفسه
صاعدا الى حلقه حتى
يسمعه من حوله
وفي القاموس اط الرجل
يغط اطيطا صوت
والابل انت تعبا وحنينا
وفيه الشقيقة بكسر
السين المعجبة بينهما
قاف ساكنة بعد هما
قاف مفتوحة هي
شيء كالاراق يخرج
البعير من فيه اذا هاج
انتهى

- * كذبتهم وبيت الله نبري محمدا *
- * ولما نطاعن دونه ونناضل *
- * ونسلمه حتى نصرع حوله *
- * ونغفل عن ابنائنا والحلائل *
- (الى ان قال)
- * لعمري لقد كلفت وجدا بأجد *
- * واحيته دأب المحب المواصل *
- * فمن مثله في الناس اى مؤمل *
- * اذا قاسه الحكماء عند التفاضل *
- * حلبي رشيد عاقل غير طائش *
- * يوالى الها ليس عنه بغافل *
- * فوالله لو لا ان اجي بسبة *
- * نجر على اشيا خسا في المحافل *
- * لكننا اتبعناه على كل حالة *
- * من الدهر جدا غير قول التهازل *
- (وقوله على كل حالة هذا مؤيد لما نقلناه عن القراء في رحمة الله تعالى من ايمانه طاهرا وباطنا غير انه لم يدعن للفروع لانه لم يعمل بها ولم يجهر بكلمة التوحيد بذلك عليه قوله لو لان اجي بسبة فتبين بهذا انه لم يكن متبعا في كل حالة (وقال المحقق مولانا الاستاذ نفعنا الله به في حديث البخاري عند قوله صلى الله عليه وسلم قل كلمة الحديث فيه اشارة الى ان الايمان يتمكن من قلب ابن طالب وانما اراد منه صلى الله عليه وسلم الاعلان به وبدل عليه لفظ قل (اقول ويساعده اقواله وافه له الجملة (وقد ورد في الاحاديث الصحيحة في البخاري وغيره انه لا يبقى في النار من كان في قلبه مثقال حبة خردل من ايمان بل ادنى ادنى مثقال حبة من خردل من ايمان تأمل (وامل الحكمة في عدم جهره بذلك هي رده للمشركين والذنب

عن النبي صلى الله عليه وسلم واما الايمان فمنمكن في قلبه (ويرشحه
ماقاله لاشراف قريش حين حضرته الوفاة يامعشر قريش
انتم صفوة الله من خلقه واوصيكم به العظيم هذه البنية فان فيها
مرضاة للرب وبصلة الرحم وبترك البغى والعقوق وذكر اشياء
كثيرة من هذا القبيل الى ان قال واتى او صبتكم بمحمد خير افانه
الامين في قريش وهو الجامع لكل ما اوصيتكم به وقد جاءنا بامر
قبله الجنان وانكره اللسان مخافة الشنان الى ان قال يامعشر
قريش كونوا له ولادة ولحزبه حاة والله لا يسلك احد سبيله الا
رشد ولا يأخذ احد بهديه الا سعد وماقاله لقريش ايضا حين نزل
قوله تعالى فاصدع بما تؤمر ففهر النبي صلى الله عليه وسلم بعد
ان كان مستخفيا حتى عاب آلهتهم فاجموا على عداوته فاشتد الامر
الى ان اهرى الدم فاجتمعت قريش عند ابى طالب فأتوه بعمارة
ابن الوليد ليأخذ ولداه ويعطيهم النبي صلى الله عليه وسلم
ليقتلوه (فقال ابو طالب هذا والله لا يكون ابدا وقال شعرا
في النبي صلى الله عليه وسلم تطميناه

* والله لن يصلوا اليك بجحيمهم *

* حتى اوسد في التراب دفينا *

* فاصدع بامرنا عليك غضاضة *

* وابشر وقر بذلك منك عيونا *

* ودعوتني وزعمت انك ناصحي *

* ولقد صدقت وكنت ثم امينا *

* وعرضت ديننا لمحالته انه *

* من خير اديان البرية ديننا *

* اول الملامة او حذارى سبة *

* لوجدتني سمعا بذاك مينا *

(والحاصل ان اباطاب كان حبه للنبي صلى الله عليه وسلم فطريا
غريزيا حتى كان يغديه باولاده وب نفسه) فقدر وى ابو نعيم

قوله مخافة الشنان
الشنان كسحاب ومعناه
البغض انتهى مثله

وغيره عن ابن عباس رضي الله عنهما (قال كان ابوطالب يحب النبي صلى الله عليه وسلم حباً شديداً لا يحب اولاده كذلك والذا لا ينسأ الا الى جنبه ويخرج به متى خرج) وذكر ابن اسحاق ان اباطالب كان عضداً وناصرًا للنبي صلى الله عليه وسلم على قومه (فلما مات نالت قريش منه من الاذى ما لم تقطع به في حياته حتى قال ما التاني قريش شيئاً اكرهه حتى مات ابوطالب كما نص عليه في القحح) وكان عليه الصلاة والسلام يعمي العام الذي مات فيه عام الحزن كما في التقريب (وما يرشح ذلك انه لما اجتمعت قريش على قتل النبي صلى الله عليه وسلم بسبب اسلام سيدنا محمد رضي الله عنه حازه ابوطالب في الشعب مع بني هاشم وكان في تلك المدة يأمر النبي صلى الله عليه وسلم ان ينسأ على فراشه كل ليلة حتى راه من اراد به شراً فاذا نام الناس امر احدهم بالاضطجاع على فراش المصطفى صلى الله عليه وسلم وامره ان يأتي بعض فرشهم فيرقد عليها وفي هذا القدر كفاية (تنبيهان) الاول قد دلت احاديث الامتحان التي ذكرناها اول الباب على انه يقع للتكليف يوم القيمة في الجملة وعلى ان الطاعة هناك نافعة كما ان المعصية ضارة ثم رأيت منصوصاً عليه في اليواقيت والجواهر لعلامة زمانه في العلم الظاهر والباطن سيدي عبد الوهاب الشعراني نفعا الله تعالى به وعزاه بعض المحققين من ان يوم القيمة يرزخى له وجه الى الدنيا ووجه الى الآخرة (وذكر ان اهل الاعراف يسجدون يوم القيمة فيرجع ميراثهم تلك السجدة ثم يدخلون الجنة فلو لان هذه السجدة ففعلهم وسعدوا بهالم يدخلوا الجنة انتهى) ورأيت على هامش البيضاوي معز بالاعالم التنزيل اختلفوا في الرجال الذين اخبر الله عنهم انهم على الاعراف فقال حذيفة وابن عباس رضي الله عنهم هم قوم استوت حسناتهم وسبائهم فقصرت بهم سيئاتهم عن الجنة ونجاوزت بهم حسناتهم عن النار فوقفوا هنالك حتى

بقضى الله تعالى فيهم بما يشاء ثم يدخلون الجنة بفضل رحمته وهم
آخر من يدخل الجنة تأمل والله ولي التوفيق (الثاني لا ينبغي
ان يختلج في وهم متوهم ان الدليل على عدم اذعان ابي طالب هو
قوله آخر ا على ملة عبد المطلب بعد ان قال له صلى الله عليه وسلم
قل كلمة احاج لك بها عند الله كما في صحيح البخاري رحمه الله تعالى
بل الامر كما قال مسنان افندي محض البيضاوى عند قوله بان
ماتوا على الكفر في تفسير قوله تعالى ما كان للنبي والذين امنوا
ان يستغفروا للمشركين الآية ونفى عبارته ثم ان موتهم على
الكفر انما تبين بالاستصحاب فانهم لما انصفوا بالكفر ولم يصدر
منهم ما يدل على ايمانهم الى حين موتهم عرفنا بحكم الاستصحاب
انهم ماتوا على الكفر (انتهى فالدليل حينئذ على عدم ادعائه
هو عدم اجابته بما امر به وهو لاله الا الله فنيه واتمال يكف
بقوله على ملة عبد المطلب لا ياه طاهرا في آخر حياته عما طلب
منه ولا ن هذا بعد نسخ جميع الشرائع بالشرعية المحمدية
فليس في الحديث ما يدل على ان عبد المطلب كان مشركا كما افاده
الزرقاني ولا فيسار واه البرار والنسائي عن عبد الله بن عمر رضي
الله عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لفاطمة رضى الله
تعالى عنها او قد عزت قوما من الانصار عن ميتهم اهلك بلغت معهم
الكداء قلت لا قال لو كنت بلغت معهم الكداء ما رأيت الجنة حتى
يراها جديك لان الجدة لا تبين في عبد المطلب ولا في الجد النبي
كما لا يخفى ولان هذا الحديث رواه ابو داود ولم يذكر فيه حتى
يراها جديك كما في شرح المواهب وعلى فرض ثبوته فقد ذكر
مولانا الجدا المرحوم العلامة محمد افندي بالى في مجموعته معزنا
لمحاشية على النسائي للمحافظة السيوطى نور الله مرقد هـ
ان غاية ما يدل عليه الحديث المذكور انه او بلغت معهم الكداء
لم رى الجنة مع السابقين لاجل الكبرة وهى ذهابها مع الجناة
الى المقابر ثم يؤل امرها الى دخول الجنة قطعا ويكون عبد المطلب

قوله الكداء الكداء بالكاء
وقبح الكاف هو اسم
للشبة العليسا باعلامكة
منوع من السرف
بالف التانيث الممدودة
وتسمى تلك التاحية
ايضا المعلا ولعل تلك
الحادثة كانت بمكة
المشرقة بخلاف الكداء
بضم الكاف مقصورا
اسم موضع باسفل مكة
انتهى

كذلك لا يرى الجنة مع السابقين بل يتقدم ذلك الامتحان ويكون
معنى الحديث لم ترى الجنة حتى يجي الوقت الذي يراها فيه
عبد المطلب فترينها حينئذ فتكون رؤيتك لها متأخرة عن رؤية
غيرك من السابقين هذا مدلول الحديث على قواعد اهل السنة
لا معنى له غير ذلك على قواعدهم انتهى (اقول معنى قوله
على قواعد اهل السنة ان الكبيرة عندهم لا توجب الخلود
في النار خلافا للمعتزلة وقوله بل يتقدم ذلك الامتحان فيه نظر
لما نص عليه هو بنفسه في رسالته وعليه جم عظيم من ائمة الدين
ان آباء النبي صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا وحدين (وايضاً
قد ذكرنا في هذا الباب من المسالك الخفاء ان جماعة تخرجوا
في الجاهلية بالله الخبيثة ومنهم عبد المطلب فلا داعي للامتحان
حينئذ (ولو فرض ذلك فن الظن ان عبد المطلب يدخل الجنة
مع السابقين كرامة للنبي صلى الله عليه وسلم) ومما يدل على اسلام
عبد المطلب خصوصاً وعموماً ما سيأتى ان شاء الله تعالى
(منه ما رواه البخاري عن ابي هريرة رضى الله عنه مر فوعا
بعثت من خير قرون بني آدم قرناً فقرنا حتى بعثت من القرن الذي
كنت فيه) وما رواه مسلم واصطفي من قريش بنو هاشم ومن المعلوم
ان الخيرية والاصطفاء لا يكونان مع الشرك وفي التنزيل ولعبد
مؤمن خير من مشرك وقال صاحب الاصابة ذكر ابن السكيت
ان عبد المطلب من الصحابة كجبري الراهب وامثاله ممن مات
قبل البعثة لما جاء عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم بعث انتهى
(قلت افعال التفصيل في الآية الكريمة على غير بابها فالمراد
اصل الفعل لان المشرك لا خير فيه اصلاً كيف وقد جعلوا نجساً
قال تعالى اتما المشركون نجس والنجس لا يكون مصطفي
ولا خيراً) وفي شرح المواهب ومما يؤيد القول باسلام عبد المطلب
ان النبي صلى الله عليه وسلم انسب اليه يوم حنين فقال انا ابن
عبد المطلب وهذا من جملة ما استدلل به العلماء على ايمانه

قوله من خير قرون
بني آدم الخ القرن امة
يطلق على الزمان وعلى
اهل زمان واحد وعلى
امة بعدامة وعليه قوله
صلى الله عليه وسلم
بعثت من خير قرون
بني آدم الحديث والمعنى
انه صلى الله عليه وسلم
بعث من خير طوائف
بني آدم طائفة قطيفة
حتى بعث من الطائفة
التي كان فيها انتهى

(قال في مسالك الخلفاء وهذا من اقوى ما تقوى به مقالة الفخر
ومن واقفه لان الاحاديث وردت في النهي عن الانتساب الى الآباء
الكفار (روى البيهقي في الشعب عن ابي بن كعب ومعاذ بن جبل
رضي الله عنهما ان رجلا من انساب علي عهد رسول الله صلى الله
عليه وسلم فقال احدهما انا فلان بن فلان انا فلان بن فلان وقال
الاخر انا فلان بن فلان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتسب
رجلان علي عهد موسى فقال احدهما انا فلان بن فلان الى تسعة
وقال الاخر انا فلان بن فلان ابن الاسلام فاحسب الله تعالى الى موسى
عليه السلام قل لهذين المثنيين اما انت ايها المنتسب الى تسعة آباء
في النار فانت عاشرهم في النار واما انت ايها المنتسب الى اثنين في الجنة
فانت ثالثهما في الجنة (وروى البيهقي ايضا عن ابي ريحانة عن النبي
صلى الله عليه وسلم قال ومن انتسب الى تسعة آباء كفار يريد بهم عزرا
اوشرفاهو عاشرهم في النار (وروى البيهقي ايضا عن ابن عباس
رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تقتضوا ابائكم
الذين ماتوا في الجاهلية فوالذي نفسي بيده لما بدحرج الجاهل
بانفه خير من آباءكم الذين ماتوا في الجاهلية وروى البيهقي ايضا
عن ابي هريرة نحوه (وفي حديث مسلم انه نهى صلى الله عليه وسلم
عن الفخر بالاحساب وانه من امر الجاهلية انتهى) قلت فقد انضح
ان عبد المطلب كان موحدا قطعوا الالم ينتسب اليه صلى الله عليه
وسلم خصوصا في ذلك الموضع والحمد لله (فان قلت حديث
مسلم يفيد النهي عن الفخر بالاحساب مطلقا سواء كان الآباء
كفارا او مسلمين) فالجواب عن حديث انا ابن عبد المطلب وامثاله
(قلت نعم الحديث صريح في النهي عن الفخر بالاحساب (ولوكن
لم يرد صلى الله عليه وسلم كما صرح به السيوطي معزاللحليمي
وكذا يقال في كل احاديث الانتساب كحديث انا خيركم نفسا
وخيركم اباء وانما اراد صلى الله عليه وسلم بذلك تعريف منازل آباءه
الكرام كرجل يقول كان ابي عالما لا يريد بذلك الفخر وانما يريد

قوله الى تسعة آباء
من المعلوم ان العدد
لامفهم - وم له فالمراد
الا انتساب الى الكافر
انتهى

قوله الجاهل هو كصره
بضم الجيم وقح العين
المهمل اسم له وية
وهو المشهور بين الناس
باني جعفر انتهى

نمرف حاله (ويحتمل انه صلى الله عليه وسلم اراد ان يحدث بنعمة الله تعالى عليه وعلى كل فليس ذلك من الفخر في شيء) (ومما يدل على توحيد عبد المطلب قصة حفر زمزم وهي مبسطة في كتب السير وخلاصتها كما في المواهب وشرحها ان عبد المطلب لما اراد حفر زمزم لم يكن له من الذكور الا الحارث فنذر ان رزقه الله عشرة من الذكور ايذبحن واحدا منهم عند الكعبة ثم احتفر زمزم في عامه ذلك هو وابنه الحارث فقط ثم اعطاه الله تعالى ذلك المطاوب فرأى في المنام قائلا يقول له اوف بذررك فضرب القداح فئات على عبد الله فامثل عبد الله لامر الله طائعا فلما اسما وتله للبحرين ضجعت اخوته وسائر قریش ولم يلبثت اليهم من اول الامر عبد المطلب فعظم الاضطراب حتى استقر الامر على ان تضرب القداح على عشرة من الابل وعلى عبد الله ففعل فظهرت القرعة على عبد الله فزادوا عشرة ولم يزاوا كذلك حتى بلغت الابل مائة فظهرت القداح عليها فقهرت عند الكعبة (روى ابن سعد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كانت الدابة عشرة من الابل وعبد المطلب اول من سن دية النفس) (مائة من الابل فخرت في قریش والعرب مائة من الابل واقراها رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في مسالك الخلفاء وقال صاحب الملل والنحل مما يدل على اثبات عبد المطلب المعاد والمبدأ انه حين ضرب القداح على ابنه عبد الله كان يقول يا رب انت المالك المحمود وانت ربي الملك المعيد من عندك الطارف والتليد) (ومما يدل على معرفته بحال الرسالة وشرف النبوة ان اهل مكة لما اصابهم الجذب امر ابا طالب ان يحضر بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو صغير ففعل فاستسقى به صلى الله عليه وسلم (وفي طبقات ابن سعد باسانيده ان عبد المطلب قال لام ايمن لا تغفل عن ابني فأني وجدته مع غلمان قريبا من السدرة وان اهل الكتاب يقولون ان ابني نبي هذه الامم كذا في شرح المواهب

قوله القداح جمع قدح
بكسر القاف وسكون
الدال المهملة وباء
المهملات السهم قبل
ان يراش وينصل انتهى
معد

وحيث ثبت انه رضى الله عنه مؤمن بلا شبهة لم يمكن ان يحمل ابنه عبد الله على عبادة الاوثان وانما يحمله على اعتقاده وهو التوحيد لقوله صلى الله عليه وسلم كل مولود يولد على الفطرة فأبواه الحديث (وقد خوطب صلى الله عليه وسلم بابن الذبيحين فتبسم صلى الله عليه وسلم ولم ينكر على من قال (روى الحاكم ان اعرابيا قال للنبي صلى الله عليه وسلم يا ابن الذبيحين فتبسم ولم ينكر عليه ويعني بالذبيحين عبد الله واسماعيل ذكره العلامة نجم الدين الفيزي في المولد الشريف وفي الملل والنحل ان النبي صلى الله عليه وسلم قال انا ابن الذبيحين واراد اسماعيل وعبد الله انتهى فلعمري لقد تسبم الوالد الكريم ذروة المجد الاثيل حيث كان عبد بل النبي اسماعيل ففسد دل الحديث على ايمان عبد الله اذ لو لم يكن كذلك لما قرن اسمه باسم اسماعيل عليه السلام لانه ليس من الكمال لمطلق مؤمن ان يمزج اسمه مع اسم كافر في كلمة واحدة فن باب اولى خواص الخلق

(الباب الخامس)

في بيان ان اصول النبي صلى الله عليه وسلم كلهم كانوا على التوحيد قد سلك جمع عظيم من أئمة الدين ان جميع آباء النبي صلى الله عليه وسلم وامهاته كانوا موحدين ولهم على ذلك ادلة شريفة من الكتاب والسنة والاثر واحاديث منيفة عن اولئك الاصول السادة الاخبار ولنظمها في سلك عقود خمسة (الاول فيما ورد من الادلة العامة القاضية على جميعهم من لدن ايتنا آدم الى عبد الله بالتوحيد (الثاني) في الادلة الخاصة الحاكمة لمن بين آدم ونوح عليهما السلام بالتوحيد (الثالث) في خصوص من بين نوح و ابراهيم عليهما السلام (الرابع) في خصوص من بين ابراهيم ونبينا عليهما الصلاة والسلام (الخامس) فيما نقله السالف من اخبار الاصول الكرام (المقدم الاول) قال الله تعالى في عزيز

كتابه مخاطبا لسيد الخواص من احبابه وتقبلك في الساجدين
(ذكر له الخبر ابن عباس رضى الله عنهما معنيين) احدهما تقبلك
مع اهل الصلاة في الركوع والسجود والقيام (والاخر تقبلك
في اصلاص ابائك المؤمنين الكرام وكلامنا فيه) قال الامام الفخر
الرازي في تفسيره شكر الله سبحانه معناه انه صلى الله عليه وسلم
كان ينتقل نوره من ساجد الى ساجد فالآية دالة على ان جميع
آياه النبي صلى الله عليه وسلم كانوا مسلمين (اما الوالدان فقد
كانا على ملة ابراهيم كزيد بن عمرو بن نفيل وورقة بن نوفل) قال
وقد استوفيت احوال اجداد سيد بني قصي فوجدتهم مؤمنين
بيقين وايدى بقوله عليه الصلاة والسلام لم ازل انقل من اصلاص
الطاهرين الى ارحام الطاهرات (وقد قال تعالى انما المشركون
نجس فوجب ان لا يكون احدهم من اصوله صلى الله عليه وسلم مشركا
انتهى وعليه علماء الامة كالعلامة المحقق السنوسي والتمسائي
بحشى الشفاء) ونقله العلامة الزرقاني في شرح المواهب وافره
وارتضاء الحافظ السبوطي في المقامة السندية وفي المسالك فقال
ونا هيك به امامة وجلالة فانه العالم المبعوث على رأس المائة
السادسة ليحدد لهذه الامة امر دينها (وفيه قال الامام ابو الحسن
الماوردي في اعلام النبوة لما كان انبياء الله صفوة عباده وخبرته
من خلقه لما كفهم من القيام بحقه والارشاد لالعباد استخلصهم من
اكرم العناصر واجتباهم بمحكم الا واصرف فلم يكن لتسبهم من
قدح ولمنصبهم من جرح لتكون القلوب لهم اصغى والنفوس لهم
اوطى وان الله استخاض رسوله من اطيب المناكب وجاء من دفس
الفواحش ونقله من اصلاص طاهرة الى ارحام مزهية (وقد قال
ابن عباس رضى الله عنهما في تأويل قول الله تعالى وتقبلك
في الساجدين اى تقبلك من اصلاص طاهرة من اب بعد اب الى
ان جعلك نبيا فكان نور النبوة طاهرا في آبائه الكرام ثم لم بشره
في ابويه اخ ولا اخت لكونه مختصا بنسب جعله الله للنبوة غاية



وقوله الا واصبر بفتح
الهمزة بعدها واو ثم صاد
مهملة مكسورة بعدها
راء مهملة على زنة
عناصر جمع اصرة بفتح
همزة وكسر صاد وفتح
راء مهملتين واخره
الرحم والقراءة انتهى
سند

ولنفرد نهابة واذا عرفت طهارة مولده علمت انه سلالة آباء
 كرام ليس في آباءه مسترذل ولا مغموز مستبذل بل كلهم سادة
 قادة وشرف النسب وطهارة المواد من شروط النبوة وقال ابو جعفر
 الخامس في معان القرآن في قوله تعالى وتقلب في الساجدين (روى
 عن ابن عباس رضي الله عنهما انه قال نقله في الظهور حتى
 اخرجه نبيا انتهى (فان قلت) معنى الآية ترددك في تصفح احوال
 المجتهدين في العادة مرة بعد اخرى كما قال البيضاوى وغيره
 (فقد روى انه لما نسخ فرض قيام الليل طاف تلك الليلة ببيوت
 اصحابه لينظر ما يصنعون حرصا على كثرة طاعتهم فوجدها
 كبيوت الزناير لما سمع لها من دندنتهم ذكر الله تعالى (قلت) قد اجاب
 عنه الفخر الرازى بقوله واقصى ما في الباب ان يحمل قوله
 تعالى وتقلب في الساجدين على وجوه واذا وردت الروايات
 بكل ولا منافاة بينها وجب حل الآية على الجميع انتهى (واقره
 الحافظ السيوطى في المسالك وهو في غاية الحسن والوضوح
 فلا وجه لاستدراك صاحب المواهب على هذا الامام بما ذكره
 القاضى البيضاوى ولذا قال الزرقانى في الشرح وهذا التعقب
 كبيت العنكبوت اذ ليس في كلام البيضاوى نفي لغير ما ذكره من التفسير
 ولا حكاية اجماع عليه بل قال بعد ما ذكر من التفسير المذكور
 تفسير آخر ان المراد بهم المصلون والرازى ايضا لم ينف
 التفسير الذى ذكره البيضاوى بل قال اقصى ما في الباب حل
 الآية على وجوه فتعقب صاحب المواهب باحد تفاسير اعترف
 بها هذا الامام واشار الى الجمع بينهما مما لا يليق تسطيره على ان
 ما فسر به الرازى هو الاول بالقبول فقد اخرج ابن سعد والبرار
 والطبرانى وابو نعيم عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله
 تعالى وتقلب في الساجدين قال من نبي الى نبي ومن نبي الى نبي حتى
 اخرجت نبيا ففسر نقله في الساجدين بتقلبه في اصلاب الانبياء قلت
 وهذا لا يليق بالفخر الامع حسن الوسائط وبساعده ما في القوائد

ان حمل الآية على اعم منهم وهم المصلون الذين لم يزالوا
 في ذرية ابراهيم عليه السلام اوضح لانه ليس في اجداده
 صلى الله عليه وسلم انبياء بكثرة بل اسماعيل و ابراهيم ونوح
 وشيث و آدم و ادريس في قول انتهى (فان قلت) حمل الآية
 على جميع معانيها حقيقة ممنوع عند الخنفية لان استعمال
 المشترك اللفظي في كل معانيه دفعة غير جائز عندهم كافي كتب
 الاصول (قلت) نعم (ولكن في الهداية جوازه في النفي والذي
 حرره مولانا الاستاذ نفعا الله به انه جائز مطلقا اذ لا دليل على
 منعه ولا وجه لحصر الكلام القديم في معنى واحد وهو مما لا يعقل
 فهذا هو الصواب الذي يجب اعتقاده وعليه بقية المذهب
 فاحرره الفخر هو الاولى بالقبول وبما ذكرناه تبين اضعلال
 ما ذكره ابو حيان من حصره القول بتوحيد الآباء في الرافضة
 وانهم هم المستداون بالآية الكريمة وتبعه فيه ابو المتهى في شرحه
 الفقه الاكبر كما مر وهو لا ياتى الاثمة من اكا براهل السنة فاستدلوا
 بها واستدل بها ايضا العلامة الطحطاوى في حاشية الدر
 المختار نا قلا عن العلامة ابن حجر المكي فقال المراد بالساجدين
 ما يعم الساجدات والمعنى انتقالك من اصلااب الطاهرين الى ارحام
 الطاهرات (ومن استدل بها ايضا العلامة الامير في حاشيته
 على مولد الدردير فقال وبالاباء الكرام فسر قوله تعالى وتقبل
 في الساجدين في بعض الآثار من نبي الى نبي حتى اخرجتك مصفى
 مهذا يا فلم يكن في آبلته ولا اجداده ولا امهاته ولا جداته شرك
 قط بل هم كرام موحدون انتهى (ولكن انما يعم بكلامنا السابق وقد
 شاع العلامة ابن حجر على ابي حيان ومن نقل عنه كافي شرح المواهب
 حيث قال ناقل هذا الكلام عن ابي حيان لو كان له ادنى مسكة
 من علم اوفهم لتعقب قوله بان هذا الحصر باطل منك ايها
 الهوى البعيد عن مدارك الاصول والفروع فليتك ايها الناقل
 سكت عن ذلك ووقيت عرضك وعرضه عن رشق سهام

الصواب انتهى (وما ارشقى قول الحافظ الدمشقي واعضديه
في استدلاله بالآية الكريمة حيث قال شعرا

تنقل احد نورا عظيما * ثلاثا في جباه الساجدين

تقلب فيهم قرنا فقرنا * الى ان جاء خير المرسلين

هذا ما تيسر للضعف من الكلام على الآية الكريمة بالتصريح

والآثار وورشحه ويقويه ما تلووه من الاحاديث الصحيحة والخبار

فقد روى البخاري رحمه الله تعالى في صحيحه عن ابي هريرة

رضي الله عنه قال (قال رسول صلى الله عليه وسلم بعثت

من خير قرون بني آدم قرنا فقرنا حتى بعثت من القرن الذي

كنت فيه (وفسر العلامة الامبريق حاشيته القرن بالطائفة وفسره

مولانا الاستاذ نفعنا الله به بالجيل عند قوله صلى الله عليه وسلم

خير القرون قرني ثم الذين يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث وهما

متحدان معنى وان اختلف في اللفظ (واخرج البيهقي في دلائل النبوة

عن انس رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال

ما افترق الناس فرقتين الا جعلني الله من خيرهما فخرجت

من بين ابوي فلم يصبني شيء من عهد الجاهلية وخرجت

من نكاح ولم اخرج من سفاح من لدن آدم حتى انتهيت الى ابي وامى فانا

خيركم نفسا وخيركم ابا (واخرج ابو نعيم في دلائل النبوة من طريق

عن ابن عباس رضي الله عنهما قال (قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم لم يزل الله يتقلني من الاصلاح الطيبة الى الارحام

الطاهرة مصفى مهن بالانثروب شعثان الا كنت في خيرهما

(واخرج الطبراني والبيهقي وابو نعيم عن ابن عمر رضي الله

عنهما قال ان الله خلق الخلق فاختر من الخلق بني آدم واختر

من بني آدم العرب واختر من العرب مضر واختر من مضر

قريشا واختر من قريش بني هاشم واخترني من بني هاشم فانا

من خيار الى خيار (واخرج الترمذي وحسنه والبيهقي

عن العباس بن عبد المطلب رضي الله عنه قال (قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم ان الله حين خلقني جعلني من خير خلقه
ثم حين خلق القبائل جعلني من خيرهم قبيلته وحين خلق الانفس
جعلني من خير انفسهم ثم حين خلق البيوت جعلني من خير
بيوتهم فانما خيركم بيتا وخيركم نفسا (واخرج الطبراني
والبيهقي وابو نعيم عن ابن عباس رضى الله عنهما قال (قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قسم الخلق قسمين فجعلني
من خيرهما قسمائهم جعل القسمين اثلاثا فجعلني في خيرها ثلثا
ثم جعل الاثلاث قبائل فجعلني من خيرها قبيلة ثم جعل
القبائل بيوتا فجعلني من خيرها بيتا (واخرج مسلم والترمذي
عن واثله بن الاسقع رضى الله عنه قال (قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان الله اصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل واصطفى من ولد
اسماعيل بن كنانة واصطفى من بنى كنانة قريشا واصطفى من قريش
بنى هاشم واصطفاني من بنى هاشم (وقد اخرج به الحافظ ابو القاسم
حزرة بن يوسف السهمي في فضائل العباس من طريق واثله
ابن الاسقع بلفظ ان الله اصطفى من ولد آدم ابراهيم واتخذ خيلا
واصطفى من ولد ابراهيم اسماعيل ثم اصطفى من ولد اسماعيل
نزارا ثم اصطفى من ولد نزار مضر ثم اصطفى من مضر كنانة
ثم اصطفى من كنانة قريشا ثم اصطفى من قريش بنى هاشم
ثم اصطفى من بنى هاشم بنى عبد المطلب ثم اصطفاني من بنى
عبد المطلب (واخرج الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدلائل
عن عائشة رضى الله عنها قالت (قال رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال لي جبريل قلبت الارض مشارقها ومغاربها فلم اجد
رجلا افضل من محمد ولم اجد بنى اب افضل من بنى هاشم
(قال الحافظ بن حجر نفعا الله به في اماله لوائح الصحة ظاهرة
على صفحات هذا المتن (ومن المعلوم ان الحسبة والاصطفاء
والاختيار من الله تعالى والافضالية عنده لا تكون مع الشرك
انتهى والكل من مسالك الخفاء (وقد صرح الحافظ فيه انه تنبع

واستقرأ الامهات الكريمات بل امهات سائر الانبياء عليهم
 الصلاة والسلام فوجدن مؤنات (العقد الثاني في الادلة
 الخاصة القاضية بالتوحيد لمن بين آدم ونوح عليهما السلام اخرج
 البرار في مسنده وابن جرير وابن ابى حاتم وابن المنذر في نفا سيرهم
 والحاكم في المستدرک وصححه عن ابن عباس رضى الله عنهما
 في قوله تعالى كان الناس امة واحدة قال كان بين آدم ونوح
 عشرة قرون كلهم على شريعة من الحق فاختلفوا فبعث الله
 النبيين وهو كذلك عند ابن مسعود رضى الله عنه في الآية
 الكرمة (واخرج ابو يعلى والطبراني وابن ابى حاتم بسند صحيح
 عن ابن عباس رضى الله تعالى عنهما في قوله تعالى كان الناس
 امة واحدة قال على الاسلام كلهم) واخرج ابن ابى حاتم
 عن قتادة في الآية قال ذكر لنا انه كان بين آدم ونوح عشرة قرون
 كلهم على الهدى وعلى شريعة من الحق ثم اختلفوا بعد ذلك
 فبعث الله نوحا وكان اول رسول ارسله الله الى الارض (واخرج
 ابن سعد في الطبقات عن ابن عباس رضى الله عنهما قال ما بين
 نوح الى آدم من الآباء كانوا على الاسلام) (واخرج ابن سعد
 من طريق سفيان بن سعد الثوري قال كان بين آدم ونوح عشرة
 قرون كلهم على الاسلام رواه الحافظ في المسالك وقال في المقامة
 الهندسية مهزبا للرازي انه لم يكن بين آدم ونوح نسمة واحدة
 بالاستقراء واخرج العلامة الامير في حاشيته ان شئت ومعناه هبة الله
 وكان وصي ابيه آدم عليهما السلام قام خطيبا في اولاده ولم يمت
 حتى رأى من ولده وولد له اربعين الفا ووصى ولده انوش
 ومعناه الصادق ان لا يضيع هذا الور الذي كان يلعب في وجه ابيه
 ويحده كاشمس الا في الطيبين الطاهرين الكرام الموحدين
 وكان ينتقل من جهة كل كبير آخر عمره الى اكبر اولاده فيتوارثون
 الوصية المذكورة كما توارثون النور (العقد الثالث في الادلة
 على التوحيد المختصة بمن بين نوح و ابراهيم عليهما السلام قال الله

تعالى في كتابه العزيز حكاية عن نوح عليه السلام رب اغفر لي
ولو الذي ولني دخل بيني مؤمنا (قال الحافظ السيوطي ان سام
من اولاد نوح مؤمن بالنص والاجماع لانه كان مع ابيه في السفينة
ولم ينج فبهما الامؤمن وفي التنزيل وجعلنا ذريته هم الباقين
بل ورد في اثراته كان نبيا اخرجهم ابن سعد في الطبقات والزبير
ابن بكار في الموفقيات وابن عساكر في تاريخه عن الكلبي وولد سام
ارفخشند صرح بإيمانه عن ابن عباس رضي الله عنهما اخرج
ابن هب الحكم في تاريخ مصر وفيه انه ادرك جده نوحا وانه دعا
له ان يجعل الله الملك والنبوة في ولده ومن ارفخشند الى تاريخ
ورد التصريح بإيمانهم (قلت) ينبغي ان تكون الغاية داخلية في الغيا
لمسبأني قريبا فيكون تاريخ من جملة من صرح بإيمانهم (فقد
اخرج ابن سعد في الطبقات من طريق الكلبي عن ابي صالح
عن ابن عباس رضي الله عنهما ان نوحا عليه السلام لما هبط
من السفينة هبط الى قرية فبنى كل رجل منهم بيتا فسميت سوق
الثمانين وقد خرق بنوا قاييل كلهم وما بين نوح الى آدم كانوا
على الاسلام فلما كثروا ضاقت بهم سوق الثمانين فحولوا
الى بابل فينوها فكثروا فيها حتى بلغوا مائة الف وهم على الاسلام
ثم لم يزالوا على الاسلام وهم ببابل حتى ملكهم نمرود بن كوش
ابن كنعان بن حام بن نوح عليه السلام فدعاهم نمرود الى عبادة
الاوثان ففعلوا (قال الحافظ فعرف من مجموع هذه الآثار ان اجداد
النبي صلى الله عليه وسلم من عهد آدم الى زمن نمرود كانوا مؤمنين
يقين وفي زمانه كان ابراهيم عليه السلام انتهى (واقول فلم
من هذا ان من بين نوح و ابراهيم عليهما السلام من الاصول
الكرام مؤمنون يقين وبقى الكلام على آزر فان كان هو الاب
حقيقة كما ذهب اليه بعض العلماء فيستثنى من سلسلة النسب الطاهر
والراجح انه كان عمه كما قال اخرون واطلق عليه لفظ الاب مجازا
وهو شائع لغة وشرعا فلا استثناء وهذا هو الصواب وعليه

المعول واعتمده المحققون منهم الامام الفخر والامام الماوردي
والحافظ السيوطي والشهاب الهيثمي وارتضاء العلامة الزرقاني
وغیره وكنى بهم حجة ولن شئت الاستقصاء فراجع وقش
وعلى صحة ذلك شواهد من القرآن المجيد والحديث الشريف
واقوال السلف واهل اللغة كما سيتضح ذلك ان شاء الله تعالى ولذا
ذكر في شرح المواهب ان الدليل على ان آزر عم ابراهيم عليه السلام
لا بوه ظاهر كالشمس فقد صرح الشهاب الهيثمي بان اهل
الكتابين والتاريخ اجمعوا على انه لم يكن ابا حقيقه وانه كان عمه
والعرب تسمى العم ابا كما جزم به الفخر بل صريح القرآن يساعده
قال تعالى والله آتاك ابراهيم واسماعيل مع انه عم يعقوب لا بوه
بل لولم يجمعوا على ذلك وجب تأويله بهذا جمعا بين الاحاديث
قال وامامن اخذ بظاهره كالبيضاضى فقد استزوح وتساهل
انتهى وقال في الدرج النيفة الارجح ان آزر عم ابراهيم عليه
السلام كما قال الرازي لا بوه وقد سبقه الى ذلك جماعة من السلف
فروينا بالاسانيد عن ابن عباس ومجاهد وابن جريج والسدي
قالوا لبس آزر ابراهيم عليه السلام انما هو ابراهيم ابن نازخ
وقد وقف على تاريخ لابن المنذر صرح فيه بانه عمه قال الزرقاني
رحمه الله تعالى ونفعنا به وبه تعلم ما تحامل به بعض المتأخرين جدا
فخطأ من قال انه عمه وزعم انه قول الراضية فخطئته هي الخطأ
وحصره القول به في الشيعة هو صنو قول ابي حيان وقد مر رده
واما زعمه اتفاق المفسرين على ان والد ابراهيم كان كافرا فباطل
كيف وقد قال اولئك السلف انه عمه وجزم به الرازي واعتمده
حافظ السنة في عصره وابنه عمالا محبص عنه ان في ذلك لعبرة
لاولى الابصار انتهى (قلت) هذا مع ما سبق للشهاب من الرد
على ابي حيان اغثنى عن الكلام هنا مع ابي المنتهى شارح الفقه
الاكبر فان عبارته وان لم تكن صريحة في ذلك لكنها تخرج بذيلها
الشييع على سائر الاصول تنبه وما كفاه ذلك حتى تزد نعمة اخرى

حيث جعل مانسب من العبارة في انفعه الا كبير للامام ترسانا لمقاتلته
الشعبة فلا حول ولا قوة الا بالله قال عليه الصلاة والسلام من كان
يوثمن بالله واليوم الآخر فليقل خيرا او ليصمت ومعاذ الله
ان ذلك الامام الكبير يقول بذلك كيف وقد وصفه صلى الله
عليه وسلم بالخبرية في مضمون قوله خير القرون قرني ثم الذين
يلونهم ثم الذين يلونهم الحديث فهلا صمت هذا الشيخ او نظر
الى سبيل النجاة واتبع هدى المسالك فسلم من السقوط في المهالك
شعر

* اذالم نستطع شيا فدعه * وجانبه الى ما نستطيع *

شعر آخر

* وللشيخ آيات اذالم تكن له * فها هو الا في ليالي الهوى يسرى *
* اذالم يكن علم له به بظاهر * ولا باطن فاضرب به لحن البحر *
ونزيدك وضوحا لكون آزر عم ابراهيم عليه السلام لا ابوه
بما اخرج ابن المنذر بسند صحيح عن ابن جريج في قوله تعالى
واذ قال ابراهيم لايه آزر قال آزر ابس بابه انما هو ابراهيم ابن نوح
او تارخ وبما اخرج ابن ابي حاتم بسند صحيح عن السدي رحمه الله
تعالى انه قيل له اسم ابى ابراهيم آزر فقال بل اسمه تارخ ويرثه
ما اخرج ابن المنذر في تفسيره بسند صحيح عن سليمان بن صرد
قال لما ارادوا ان يلقوا ابراهيم في النار جعلوا يجمعون الخطب
حتى ان كانت العجوز تجمع الخطب فلما ارادوا ان يلقوه في النار
قال حسبي الله ونعم الوكيل فلما لقوه قال الله تعالى يا نار كونى
بردا وسلا ما على ابراهيم فقال عم ابراهيم من اجلى دفع عنه
فارسل الله عليه شرارة من النار فوقعت على قدمه فاحرقته
فقد صرح في هذا الاثر بعم ابراهيم عليه السلام (قال الحافظ
السبوطي وفيه فائدة اخرى وهو انه هلك في ايام القاء ابراهيم
في النار وقد اخبر الله تعالى في القرآن المجيد بان ابراهيم ترك
الاستغفار له لمتين له انه عدوه وورد في الآثار ان ذلك نين له للمامات

مشركا وانه لم يستغفر له بعد ذلك اخرج ابن ابي حاتم بسند صحيح
عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما زال ابراهيم يستغفر لايه
حتى مات فلما مات تبين له انه عدو لله فلم يستغفر له (واخرج
ابن ابي حاتم عن محمد بن كعب وقتادة ونجاشد والحسن وغيرهم
قال كان يرجوه في حياته فلما مات هلى شره تبرا منه ثم هاجر
ابراهيم عقب واقعة النار الى الشام كائن الله على ذلك في القرآن
يعني ونجاشد واوطا الى الارض التي باركنا فيها للعالمين قال
ثم بعد مدة من مهاجرته دخل مصر واتفق له فيها مع الجبار
ما اتفق بسبب سارة واخدمه هاجر ثم رجع الى الشام ثم امر الله
تعالى ان ينقلها وولد هاشم اصيل الى مكة فنقلها وادعا فقال ربنا
اننى اسكنت من ذريتي بواد غير ذي زرع عند بيتك المحرم ربنا ليقيموا
الصلاة الى قوله ربنا اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين يوم يقوم الحساب
فاستغفر لوالديه وذلك بعد هلاك عمه بمدة طويلة فيستنبط من هذا
ان المذكور في القرآن بالكفر والتبرى من الاستغفار له هو عمه لا ابوه
الحقيقى (روى ابن سعد في الطبقات عن الكلبي قال هاجر
ابراهيم من بابل الى الشام وهو يومئذ ابن سبع وثلاثين سنة
فانى حران فاقام بها زمنا ثم رجع الى الشام فنزل السبع ارضا
بين ايلياء وفسططين ثم ان بعض اهل البلد آذوه فتحول من عندهم
فنزل منزلا بين الرملة وابلياء (وروى ابن سعد عن الواقدي
قال ولد لابراهيم اسماعيل وهو ابن تسعين سنة فعرف
من هذين الاثرين ان بين هجرته من بابل عقب واقعة النار وبين
الدعوة التي دعا بها بمكة نيفا وخمسين سنة فافهم والله الحمد
على ما اللهم فقد تحقق مما قررناه عن الصحابة وغيرهم ان الاصول
الكرام من عهد آدم الى ابراهيم عليهما السلام مؤمنون
بلا شبهة (وذكر صاحب القاموس في باب الرأ ان آزر كهاجر
اسم عم ابراهيم عليه السلام واما ابوه فاسمه نارح وذكر قبله
في باب الحاء المهملة ان نارح كآدم ابوابراهيم انتهى (وقدم

قوله السبع بفتح
السين المهملة وسكون
الباء الموحدة انتهى
سند

ان العرب تطلق الاب على العم اطلاقاً شائعاً كما نص عليه الحافظ
 والمحقق الساجق في قال تعالى ام كنتم شهداء اذ حضر يعقوب
 الموت اذ قال لبيته ما تعبدون من بعدى قالوا نعبد الهك
 واله آبائك ابراهيم واسماعيل واسحاق فاطلق على اسماعيل
 لفظ الاب مع انه عم يعقوب كما اطلق على ابراهيم وهو جده
 (اخرج ابن ابي حاتم عن ابن عباس رضى الله عنهما انه كان
 يقول الجذاب ويتلو الآية واخرج عن ابى العالاية في تفسير الآية
 قال سمي العم ابا واخرج عن محمد بن كعب القرظي قال الخال
 والد والعلم والد ونلى الآية فهذا القرآن واقوال الصحابة
 والثنا بعين واهل اللغة اتفقت على تسمية العم ابا فقد اتضح الخال
 وطاح الاشكال واضاءت شمس تلك الادلة اضاءة ذكاء في منتصف
 النهار وماذا بعد الحق الا الضلال ولكنهما لا تعمى الابصار
 (تنبيه) قد استفيد مما تقدم ان تارح لم يدرك زمن عمرو فعملى
 ما تقرر ومن اقوال السلف تحرر ان ابا الخليل وهو تارح كان مؤمناً
 بيقين ولعل هذا هو السر في التصريح بازرى الكلام القديم
 تدبر (العقد الرابع) قال الحافظ ثم استمر التوحيد في ولد
 ابراهيم واسماعيل عليهما السلام الى زمن عمرو بن لحي (و ذكر
 صاحب الملل والتحليل انه كان دين ابراهيم قائماً والتوحيد
 في صدور العرب شائعاً واول من غير واتخذ عبادة الاصنام
 عمرو بن لحي (وفي طبقات ابن سعد ان العرب لم يكفر منهم احد
 من زمن ابراهيم الى عهد عمرو بن لحي كما في الاحاديث الصحيحة
 في البخارى وغيره) (اخرج البخارى ومسلم عن ابى هريرة رضى الله
 عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن عامر
 الخزاعي يجر قصبه في النار كان اول من سيب السوائب) (اخرج
 الامام احمد في مسنده عن ابن مسعود رضى الله تعالى عنه عن النبي
 صلى الله عليه وسلم قال ان اول من سيب السوائب وعبد الاصنام
 ابو خزاعة عمرو بن عامر واني رأيت يجر امعاء في النار واخرج

ابن اسحاق وابن جرير في تفسيره عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت عمرو بن لحي يجر قصبه في النار انه اول من غير دين ابراهيم فتصب الاوثان وبحر البحيرة وسب السائبة ووصل الوصلة وحج الحامي (واخرج البرار في مسنده بسند صحيح عن انس رضي الله عنه قال كان الناس بعد اسماعيل عليه السلام على الاسلام وكان الشيطان يحدث الناس بالشيء يريد ان يردهم عن الاسلام حتى ادخل عليهم في التلبية ليك اللهم ليك لا شريك لك الا شريك هولاك تملكه وما ملك قال فازال حتى اخرجهم عن الاسلام الى الشرك وذكر السهيلي ان ذلك كان على يد عمرو بن لحي حين خرجت جرهم من مكة فلبى خراعة عليه - ا وذكر نحوه ابن اسحاق وزاد فيمن ساعرو يلى تمثل له الشيطان في صورة شيخ يلى معه فقال الا شريك هولاك فانكر عليه عمرو فقال الشيخ قل تملكه وما ملك فانه لا بأس بهذا فتبعه عمرو ودانت بها العرب (وذكر الحافظ ابن كثير ان العرب كانوا على دين ابراهيم عليه السلام الى ان انتزع عمرو ولاية البيت من اجداد النبي صلى الله عليه وسلم وذكر نحو ما تقدم الى ان قال وفيهم بقايا على دين ابراهيم وكانت مدة ولاية خراعة وهي ولاية مشومة ثلاثمائة سنة الى ان جاء قصي جد النبي صلى الله عليه وسلم فقاتلهم وانتزع ولاية البيت منهم (فتبين ان آباء النبي صلى الله عليه وسلم من عهد ابراهيم الى زمن عمرو والشق كلهم مؤمنون بلاربي وقول ابن كثير وفيهم بقايا على دين ابراهيم يذبحون اختصا صهاباً ولداً سماه صبل عليه السلام لاغير ويشهد لذلك آيات وآثار قال جل ثناؤه واذا قال ابراهيم لا اله الا الله وقومه اني بريء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيهدين وجعلهم كلمة باقية في عقبه (اخرج عبد بن حبيب في تفسيره بسنده عن ابن عباس رضي الله عنهما في قوله تعالى وجعلهم كلمة باقية في عقبه لا اله الا الله باقية في عقب ابراهيم

(واخرج ايضا مع ابن جرير وابن المنذر عن مجاهد مثله)
 (وقال ايضا حدثنا يونس عن شيان عن قتادة في تفسير ذلك
 قال شهادة ان لا اله الا الله والتوحيد لا يزال في ذريته من يقولها
 من بعده) (وقال عبد الرزاق في تفسيره عن معمر عن قتادة
 في وجعلها كلمة باقية في عقبه) (قال الاخلاص والتوحيد لا يزال
 في ذريته من يعبد الله ويوحده واخرجه ابن المنذر زاد وقال ابن جريج
 فلم يزل بعد من ذرية ابراهيم من يقول لا اله الا الله وقال ايضا
 فلم يزل ناس من ذريته على الفطرة يعبدون الله حتى تقوم الساعة
 واخرج عبد بن حبيب عن الزهري في الآية قال العقب ولده الذكور
 والاناث واولاد الذكور واخرج عن عطاس قال العقب ولده
 وعصبته وقال تعالى واذ قال ابراهيم رب اجعل هذا البلد آمنا
 واجنبي وبني ابي عبد الاصنام) (اخرج ابن جرير في تفسيره عن
 مجاهد في هذه الآية فاستجاب الله لابراهيم دعوته في ولده فلم يعبد احد
 من ولده صنما بعد دعوته واستجاب الله له واجعل هذا البلد آمنا
 ورزق اهل من الثمرات وجعله اماما وجعل من ذريته من يقيم
 الصلاة) (واخرج البيهقي في شعب الايمان عن وهب ابن منبه ان
 آدم لما هبط الى الارض استوحش وذكر الحديث بطوله في قصة
 البيت الحرام وفيه من قوله تعالى لا دم في حق ابراهيم عليه السلام
 واجعله امف واحدة فانتها بامرى داعيا الى سبلى اجنبه واهديه
 الى صراط مستقيم واستجيب دعوته في ولده وذريته من بعده واشفعه
 فيهم واجعلهم اهل ذلك البيت وولاه وجاته الحديث فهذا الحديث
 موافق لقول مجاهد آتفا ولا شك ان ولاية البيت كانت باجداد النبي
 صلى الله عليه وسلم خاصة دون سائر ذرية ابراهيم عليه السلام الى ان
 انتزعها منهم عمرو بن لحي الخزاعي ثم عادت اليهم فعرف ان كل ما ذكر
 في ذرية ابراهيم عليه السلام من خير فاولى الناس به سلسلة الاجداد
 الشريفة الذين خصوا بالاصطفاء وانتقل اليهم نور النبوة واحدا
 يعدو احد فهم اولى بان يكونوا هم البعض المشار اليه في قوله تعالى

رب اجعلني مقيم الصلاة ومن ذريتي (واخرج بن ابي حاتم عن سفيان
ابن عيينة رحمه الله تعالى انه سئل هل عبد احد من ولد اسماعيل
الاصنام فقال لا لم تسمع قوله تعالى واجتنبى وبني ان نعبد الاصنام الآية
قيل فكيف لم يدخل ولد اسحاق وصار ولد ابراهيم فقال لانه دعا لاهل
هذا البلدان لا يعبدوا اذا سكنهم اياه فقال اجعل هذا البلد آمنا ولم يدع
لجميع البلدان بذلك فقال واجتنبى وبني ان نعبد الاصنام فيه
وقد خص اهله فقال ربنا اتى اسكنت من ذريتي الى ربنا
ليقيموا الصلاة فانظر لهذا الجواب السديد من هذا الامام الكبير
وناهيك انه شيخ الامام الشافعي رضى الله عنهما (واخرج
الشيخ في تفسيره عن زيد بن علي رحمه الله تعالى قال قالت
سارة لما بشرتها الملائكة يا ولدتا األد وانا عجز وهذا بعلي شيخنا
ان هذا الشيء عجيب فقالت الملائكة ترد على سارة العجبة بين
من امر الله رجة الله وبركاته عليكم اهل البيت انه جيد مجيد
قال فهو وكقوله تعالى وجعلها كلمة باقية في عقبه (واما قصصة
البيت الحرام في حديث البيهقي فلم اقف عليه الآن ولكن الذي
رأيت في الملل والتعل انه اختلف في اول من بنى البيت الحرام فقيل
ان آدم عليه السلام لما هبط الى الارض وقع على سرنديب من ارض
الهند فصار مخيرا فوافى حواء سلام الله عليهما بجبل الرجة
من عرفات ثم صار الى ارض مكة فدعا وتضرع الى الله تعالى
ان يأذنه في بناء بيت يكون قبلة لصلاته ومطافا لعباده كما كان
قد عهد في السماء من البيت المعمور الذي هو مطاف الملائكة
فانزل الله عليه مثال ذلك البيت على شكل سراق من نور فوضعه
مكان البيت فكان يتوجه اليه ويطوف به ولما توفي تولى وصيه
شيث بنى البيت الحرام من الحجر والطين على الشكل المذكور ثم خرب
بالطوفان وامتد الزمان الى ان انتهت النبوة الى الخليل عليه الصلاة
والسلام فحملت هاجر هناك فولدت اسماعيل عليه السلام (قلت
هذا الكلام يفيد ان اسماعيل ولد هناك وهو مخالف لما قلناه

عن السيوطي آخر العقد الثالث من ان اسماعيل كانت ولادته
 بالشام قبل الهجرة الى مكة وبوافقه ما ذكره البيضاوي في تفسيره
 تأمل قال صاحب الملل ثم اجتمعوا على بناء البيت وذلك قوله تعالى
 واذ رفع ابراهيم القواعد من البيت واسماعيل رفعهاها على مقضى
 اشارة الوحي مراعيان فيها جميع المناسبات التي بينها وبين البيت
 المعمور وشرع الناسك والمشاعر محافظان فيها جميع المناسبات
 التي بينها وبين الشرع الاخير وبقى الشرف والتعظيم الى ان
 استولى على البيت عمرو بن لحي ثم صار الى مدينة البلقاء بالشام
 فرأى قوم ما يعبدون الاصنام فسألهم عنها فقالوا له هذه ارباب
 اتخذناها على شكل الهياكل الملوحة والاشخاص البشرية
 نستصر بها فنستصر ونستشفى بها فنشفى فاعجب ذلك وطلب منهم
 صنما فدفعوا اليه هبل فصار به الى مكة فوضعه في الكعبة فن قال
 ان البيت الحرام المما هو بيت زحل بناء الباني الاول على طوابع
 معلومة وسماء بيت زحل فقد كذب انتهى (فائدة جلية اخرج
 الحاكم في تاريخه والدبلي عن عطية بن بشر من فروع في قوله تعالى
 وعلم آدم الاسماء كلها قال علمه في تلك الاسماء ألف حرفه من الحرف
 وقال له يا آدم قل لا اولادك وذريتك ان لم يصبروا عن الدنيا فليطلبوها
 بهذه الحرف ولا يطلبوها بالدين فان الدين لي وحدي خالصا ويل
 لمن طالب الدنيا بالدين ويل له (والحاصل اننا قد اسمعناك ما نستشفى به
 ارواح المؤمنين من الكلام النبوي وكلام الصحابة والتابعين رضي الله
 تعالى عنهم اجمعين مما هو دال على توحيد الاصول الظاهرين من عهد
 آدم الى عبد الله يقيين ولتتل عليك ما ورد من الاخبار المنقولة عنهم
 من عبد الله الى هذنان في الجملة (وهو العقد الخامس اخرج ابو نعيم
 وغيره من طريق عطاء بن ابن عباس لما اخرج عبد المطلب من مكة
 بانيه عبد الله بعد نحر الابل مر به على كاهنه من نباله بفتح النون
 موضع بالين او بالغايف يقال له فاطمة بنت مر بضم الميم الخبيثة
 قالت لعبد الله لك مثل الابل التي نحررت عنك وقمع على الآن

لمسرات من نور النبوة الساطع في وجهه زاد البرقي عن هشام
الكلي وكانت من اجل النساء واعفهن فاعرض عنها
عبداه وقال شعرا

* اما الحرام فاللمات دونه * والحل لاجل فاستبينه *

* فكيف بالامر الذي نبغته * بحمي الكرم عرضه ودينه *

فاجابته بآيات منها

* اني رأيت مخيلة نشأت * فتلا لانت بحنائم الفطر *

* فسمما نمانور يضيء به * ما حوله كأضاءة الفجر *

وقد سبق قصة حفرة مزرم وانقياده للذبح استسلاما لامر الله
عز وجل ومن شعره رضى الله تعالى عنه ما اورده في المسالك
عن الصلاح الصفدى

* لقد حكم السارون في كل بلدة * بان لنا فضلا على سائر الارض *

* وان اى ذوال مجد والسوء دد الذى * يشاربه ما بين نشر الى خفض *

* وجدى وآباء له اثلوا العلا * قديما بطيب العرق والحسب المحض *

(واخرج احمد والبرار والطبرانى والحاكم والبيهقى عن العرياض

ابن سارية ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى عند الله

لحسام النبىين وان آدم لنجدل فى طينة وسأخبركم عن ذلك

انا دعوة ابى ابراهيم وبشارة عيسى ورؤيا اى التى رأت

(قال السيوطى وكذلك امهات الانبياء يرين ولكن الذى رأته

ام رسول الله صلى الله عليه وسلم فى حال جلها به وولادتها له

اكثر واعظم مما رآه سائر امهات الانبياء عليهم الصلاة والسلام

(ففى ذلك ما اخرج فى المواهب وشرحها عن ابن عباس وكعب

الاحبار ان آمنة كانت تقول اناى آت حين مرى من حلى

سنة اشهر فى المنام وقال لى يا آمنة اناى جلت بخير العالمين فاذا

ولدت فسميه محمدا واكتفى شاك قالت ثم اخذنى ما يأخذ النساء

وانى لو حيدة فى المنزل وعبد المطلب فى طوافه فسمعت وجبة

عظيمة وامرا عظيما ها لنى ثم رأيت كأن جناح طائر ابيض

قد مسح على فؤادي فذهب عني الرعب وكل وجع اجده ثم التفت
فاذا انا بشربة بيضاء فتناوانها فاصابني نور عال ثم رأيت نسوة
كالخلط والاكاهن من بنات عبد مناف يحقدن بي فينا انا اتعجب
وفي رواية فقلن لي نحن آسية امرأة فرعون ومرم ابنة عمران
وهو لا من الحور العين وفي رواية فيها ضعف فينا انا كذلك
اذا بدباج قد مدين السماء والارض واذا بقاتل يقول خذاه
اذا ولد عن امين الناس قالت ورأيت رجلا لا قد وقفوا
في الهواء بأيد بهم اباريق من فضة ثم نظرت فاذا انا بطعة
من الطير قد اقبلت حتى غطت حجرتي من اقربها من الزمرد
واجتمعن من الياقوت فكشف الله عن بصري فرأيت مشارق
الارض ومغاريها ورأيت ثلاثة اعلام ضروبات علما
بالشرق وعلما بالغرب وعلما على ظهر الكعبة فاخذني
المخاض فوادت محمدا صلى الله عليه وسلم فنظرت اليه فاذا
هو ساجد وقد رفع اصبعه الى السماء كالنصرع المتهلثم
رأيت سحابة بيضاء قد اقبلت من السماء حتى غشيت وغيبته عني
ثم سمعت مناديا ينادي طوفوا به مشا ارق الارض ومغاريها
وادخلوه البحار ليعرفوه باسمه ونعنه وصورته ويعلموا انه
سبي الماسي لانه لا يبقى شيء من الشرك في زمنه ثم انجلت عنه
في اسرع وقت ذكره مولانا العلامة محمد عيسى في حاشيته على
المولد الشريف (وفي المواهب وشرحها عن همام بن يحيى
عن اسحاق بن عبد الله بن ابي طلحة الانصاري ان ام
رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لما ولدته خرج من فرجي نورا
اضاءت له قصور الشام فولدته نظيفا مابها قدر رواد ابن سمر
والى هذا اشار عنه العباس رضي الله عنه في شعره حيث قال
* وانت لما ولدت اشرفت ال * ارض وضئت بنورك الافق *
* فمحن في ذلك الضياء وفي ال * نور وسبل الرشاد نخترق *
وانت الافق على تأويله الناجية (وفيه عن كعب الاحبار انه نودي

قوله وجبة بجيم
وباء واحدة وزان
ثمرة معناها السقوط
يقال وجب الخائط
وتحويه وجبة سقط
وكذلك يقال وجب
القلب وجبا رجف
والمراد انها سمعت
شيئا عظيما فرعها من
خير ان تراه انتهى

ليلة حل المصطفى صلى الله عليه وسلم في السماء وصفا جم الى جوانبها
والارض وبقاعها ان النور المكنون الذي منه نور رسول
الله صلى الله عليه وسلم انتقل في بطن امه فيا طوي لهما ثم يا طوي
وطوي فعلى من الطيب من فرح وفرحة عين وغير ذلك من الطيبات
ومنها الجنة والشجرة والكل مراد هنا فهذه بشارة من الملك
فلا مانع ان الله اعلمه فبشرها بذلك قلت وهذا هو الصواب
فانهم (وفي حاشية العلامة الامير ان كعبا علم ذلك اما باخبار وجدها
في بعض الكتب الالهية او انه تلقاه عن اخبار يعلمون ذلك
لانه كان من علماء اليهود ثم اسلم والصحح انه كان على يد عمر وتوفي
في خلافة عثمان رضي الله تعالى عنهم) واخرج صاحب المواهب
عن ابي نعيم من طريق الزهري عن اسماء بنت رهم بضم الراء وفي
كتب السيوطي نقل عن ابي نعيم عن ام سماعة بنت ابي رهم وفق
الزرقاني فقال لعل اسمها اسماء وكنيتها ام سماعة عن امها قالت
شهدت آمنة لم النبي صلى الله عليه وسلم في علمها التي ماتت بها
ومحمد صلى الله عليه وسلم غلام يقع بفتح الفاء كما في القاموس اي مر رفع
له خمس سنين عند رأسها فنظرت امه الى وجهه ثم قالت شعرا
* بارك فيك الله من غلام * يا ابن الذي من حومة الحمام *
* بخايعون للكل العلام * فدى غداة الضرب بالسهام *
* بمائة من ابل سوام * ان صح ما بصرت في المنام *
* فانت مبعوث الى الانام * تبعث في الحبل وفي الحرام *
* تبعث في التحقيق والاسلام * دين ابيك البر ابراهيم *
* فالله انما لك عن الاصنام * ان لا تواليها مع الاقوام *
جمع قوم الجماعة من الرجال والنساء وبه صدر المجد وهو المراد هنا
والعنى انها ك مقسمة عليك يا الله ان لا توالي الاصنام بنصرة
وتعظيم وعبادة فلفظ الجلالة منصوب على التوسيع ثم قالت
رضي الله عنها كل حي ميت وكل جديد بال وكل كبير بغنى وانامينة
وذكرى باق وقد تركت خيرا وولدت طهرا ثم ماتت رجعها

الله تعالى ورضي عنها ونفعنا بها وبمجنتها واما تناعلى سنة ولد هاصلى
الله عليه وسلم آمين (وهذا القول منها صريح في انها موحدة
اذ ذكرت دين ابراهيم وبعث ابنها صلى الله عليه وسلم بالاسلام
من عند الله وقد نهته عن الاصنام وموا لانها وعبادتها
فقد افادت الاعتراف بالله تعالى وانه لا شريك له والبراءة من عبادة
الاصنام وصدقت بالبعثة وهل التوحيد شئ غير هذا ولذا قال
العلامة الزرقاني وهذا القدر كاف في زمن الجاهلية وانما يشترط قدر
زائد على هذا بعد البعثة انتهى ومن الظن السيئ او الجهل
المحض ان كل من مات في الجاهلية كان كافرا فانه قد تحنف
فيها جماعة كما وردت الاحاديث بذلك ونظافت بها نقول العلماء
فلا بدع ان السيدة آمنة كذلك بل هي اولى لان اكثر من تحنف انما كان
سببه ماسمعه من اهل الكتاب من انه قرب بعث نبي من الحرم صفته كذا
وكذا وما ماله صلى الله عليه وسلم فقد سمعت وشاهدت ما لم يسموا
ولم يشاهدوا ومن ذلك ماسمعه من اليهود حين قدمت به الى المدينة
من شهادتهم له بالنبوة وما شاهدته في حله وولادته من الآيات
الباهرة ورأت التورالذى خرج منها حتى اضاء له قصور الشام حتى
رأتها وقالت حليلة رضى الله عنها حين جاءت به وقد شق
صدره الشريف اخشيت عليه الشيطان كلا والله ما للشيطان
عليه سبيل وانه لكائن لا بنى هذا شأن فهذا كله يؤيد انها
تحنفت في حياتها (قال الراوى فكنا نسمع نوح الجن عليها
فحفظنا من ذلك اياما

نبي الفتاة البرة الأ مينة * ذات الجمال العفة الرزينة
زوجة عبد الله والقرينه * ام نبي الله ذى السكينة
وصاحب المنبر بالمدينة * صارت لدى حفرة هاربه
او فوديت لفوديت ثمينه * وللمنا يا شفرة سمينه
لا تبق طعنا ولا لظعنه * الا انت وقطعت وتينه
فان قلت حيث ثبت ان الوالدين الكريمين كانا على الحنيفية

قوله العفة بفتح العين
المهملة وتشديد الفاء
بأني وصفابغنى الامتناع
عن الشئ وبكسر
العين مصدر عف
يعف من باب ضرب
وقوله القرينه عطف
تفسير لما قبله قال تعالى
وزوجناهم بحور عين
اي قرناهم انتهى

فأفادته أحيائهما وإيمانهما به صلى الله عليه وسلم قلت فأنته أظهر
من الشمس وهي التشرّف بالإيمان به صلى الله عليه وسلم بعد
البعثة ولينالا فضيلة الصّحبة فيمنّا على غيرهم من الآباء الكرام
والله أعلم (وأما عبد المطلب فقد مرّ شرحه قبيل هذا الباب
بالمأز يد عليه وخلّصته أنه مؤمن بالله تعالى ومصدق بالبعثة
والبعث وبأن الله فاعل مختار يثيب المحسن بفضله ويمحّض
المسيء به (وهذا القدر كاف وزائد على المطلوب في التوحيد
من أهل الفترة وانما كان ذلك ببركته صلى الله عليه وسلم كما قال
الشهرستاني في الملل والنحل ظهر نور النبي صلى الله عليه وسلم
في أسرار عبد المطلب وببركة ذلك النور ألهم النذر في ذبح ولده
وببركة ذلك النور كان بأمر ولده بترك البغي والظلم وبمحّضهم
على مكارم الأخلاق وينهاهم عن ذنوب الأمور وببركة ذلك
النور يقول في وصاياه أنه لن يخرج من الدنيا ظلوم حتى ينقم
منه وتصيبه عقوبة إلى أن هلك رجل ظلوم ولم تصبه عقوبة
فقيل لعبد المطلب في ذلك ففكر فقال والله أن وراء هذه الدار
دار يجزى فيها المحسن بأحسنه ويعاقب فيها المسيء بأسائه
وببركة ذلك النور قال لأبرهة أن لهذا البيت رباً يحفظه ثم قال
وقد صدق أباقيس * لا هم أن المرأ بمنع رحله فامنع رحالك * لا يغلبن
صليهم ومحالهم عدوى محالك * فأنصر على آل الصليب
وعابديه اليوم آلك * (وقال العلامة الأمير في حاشيته كان عبد
المطلب مجاب الدعوة قد حرم الخمر على نفسه وهو أوفى من تعبد
بحراء وكان إذا دخل رمضان صدق إليه يطعم المساكين ويرفع
من مائدته للطير والوحوش في رؤس الجبال) وذكر نحوه مولانا
العلامة عليش في حاشيته على المولد الشريف (تكمل) أخرج
ابن عسّاكر عن إمامة رفعه من ولده مولود فسماه محمد كان
هو ومولوده في الجنة (قال الحافظ السيوطي هذا مثل حديث
ورد في هذا الباب وإسناده حسن رواه العلامة المحقق صاحب

قوله محالهم الخ بكسر
الهم بعد ها حاء مهملة
قال ابن الأثير في النهاية
المحال الكيد والقوة
انتهى وفي المصباح
العدوى بفتح العين
المهملة وسكون الدال
المهملة ومعناها كما يستفاد
من المصباح الاستعانة
بمن ينقم ممن ظلمك
واعندى عليك تأمل
انتهى

رد المختار في حاشيته على الدر المختار (قلت فقد افاد تعدد احاديث هذا الباب والحمد لله واذ نتحقق ذلك فعبد المطلب رضي الله عنه معه صلى الله عليه وسلم في الجنة لانه هو الذي سماه محمدا صلى الله عليه وسلم (روى البيهقي عن ابى الحسن الشوخي قال لما كان يوم السابع من ولادة رسول الله صلى الله عليه وسلم ذبح عنه جده ودعا قريشا فلما اكوا قالوا ما سميت قال سميت محمدا قالوا لم رغبت به من اسماء اهل بيته قال اردت ان يحمد الله في السماء وخلقه في الارض (وذكر السهلي وابو الربيع السكلاعي ان عبد المطلب اتى اسماء محمدا لزوبا رآها زعموا انه رأى مناما كأن سلسلة خرجت من ظهره ولها طرف في السماء وطرف في الارض وطرف بالشرف وطرف بالمغرب ثم عادت كأنها شجرة على كل ورقة منها نور واذا اهل المشرق والمغرب يتعلقون بها فقصها فعبرت له بمولود يكون من صلبه يتبعه اهل المشرق واهل المغرب ويحمده اهل السماء واهل الارض (فالذلك سماه محمدا صلى الله عليه وسلم مع ما حدثت به آمنة من انها آتاه آت وهي بين النوم واليقظة فقال لها اذا وضعتيه فسميه محمدا صلى الله عليه وسلم رواه العلامة العارف نجم الدين الغيطي في المواد الشريف نفعنا الله به (وفيه انه لما جاءه البشير بولادته صلى الله عليه وسلم سربذ لك سرورا عظيما فاخذه وادخله الكعبة وقام عنده يدعو الله كثيرا ويشكره على ما اعطاه وعوده بقصيدة (منها هذا البيت * اعينك بالواحد * من شر كل حاسد *

(وقبه كان عبد المطلب يفوح منه رائحة المسك الاذ فرو نور رسول الله صلى الله عليه وسلم يضيئ في غرنه وكانت قريش اذا اصابهم قحط يستسقون به فيسقيهم الله غيثا عظيما انتهى (فان قلت الحديث الشريف انما يصدق على الاب وعبد المطلب جده صلى الله عليه وسلم (قلت قد اطبق العلماء ان الجد بمنزلة الاب عند ففسده في كثير من الابواب كما لا يخفى ويرجو الضعيف

ان يدخل مع ابيه في عموم الحديث الشريف (فائدة) ورد في صحيح مسلم ان احب الاسماء الى الله عز وجل عبد الله وعبد الرحمن (قال المشاري رحمه الله تعالى وهذا محمول على من اراد التسمي بالجودية لانهم كانوا يسمون عبد شمس وعبد اللات (فلا ينافي ان اسم محمد واحد احب الاسماء الى الله تعالى من جميع الاسماء فانه لم يختار لبيد صلى الله عليه وسلم الا ما هو احب اليه هذا هو الصواب انتهى من رد المختار واما هاشم رضي الله عنه فانه كان يحمل ابن النبيل ويؤدى الحقوق (وكان نور رسول الله صلى الله عليه وسلم يلا لاثني وجهه لا يراه احد الا قبل يده ولا يمر بشيء الا سجده وكان يضرب بجوده المثل مات وسنه عشرون سنة قلت فحينئذ دخل في عموم حديث سألت ربي ابناء العشرين فوجههم لي كما مر (واما عبد شاف رضي الله عنه فقد ذكر الزبير رضي الله عنه انه وجد نقشا في جبرانا المغيرة بن قصي امر بالتقوى وصلة الرحم وكان يفيض الاصنام وكان فيه نور رسول الله صلى الله عليه وسلم (واما قصي رضي الله عنه فكان عالم قريش واقومها للحق وكان يجمع قومه يوم العروبة ويذكرهم وبأمرهم بتعظيم الحرم ويخبرهم بانه سيبعث فيه نبي افاده العلامة الامير والعلامة عليش في حاشيتهم زاد صاحب الملل والتحليل ان قصيا كان ينهي عن عبادة غير الله عز وجل من الاصنام وهو القبل شعرا

- * اربا واحدا م الف رب * ادين اذا تقسمت الامور *
- * تركت اللات والعزى جميعا * كذلك يفعل الرجل البصير *

واما كتب رضي الله عنه فقد نقل الامام المناوي رحمه الله تعالى عن الروض في فيض القدير على الجامع الصغير ان كعبا هو اول من جمع يوم العروبة وقيل هو اول من سماها الجمعة فكانت قريش تجتمع عليه فيخطبهم ويذكرهم مولانا الجدي المرحوم في مجموعته ومثله في حاشية العلامة عليش ولكنه فسر التذكير

بعث النبي صلى الله عليه وسلم واعلامهم بانه ولده وامرهم
 باتباعه والايمان به وكان ينشد في هذا اياتا منها قوله
 يا ليتني شاهد فحواء دعوته * اذا قرئش تبغى الحق خذلانا
 ونظيره في حاشية العلامة الامير والمسالك (قال الحافظ السيوطي
 وقد ذكر الماوردي هذا الخبر عن كعب في كتاب الاعلام له
 واخرجه ابو نعيم في دلائل النبوة بسنده عن ابي سلمة عن عبد
 الرحمن بن عوف رضي الله عنه وزاد فيه بان كعبا كان يوصي ولده
 مرة بالايمان بالنبي صلى الله عليه وسلم (قلت وكل مولود يولد
 على الفطرة فابواه الحديث (واما كنانة رضي الله عنه فقد كان
 عالما فاضلا والعلم نور يهدي الى الحق (والظاهر انه كان على
 ملة ابراهيم دين ابيه (واما خزيمه رضي الله عنه فعن ابن عباس
 رضي الله عنهما مات خزيمه على ملة ابراهيم وقد اجتمع فيه
 نور آباءه مع نور النبي صلى الله عليه وسلم (واما مدكة رضي الله
 عنه فالظاهر انه كان على ملة ابراهيم عليه السلام لما سألني ان
 اباه رد قومه الى هذه الملة وكان فيه نور المصطفى صلى الله
 عليه وسلم بينا (واما الياس رضي الله عنه فهو اول من اهدى
 الى البيت الحرام وكان يسمع من صلبه دوى تلبية النبي صلى
 الله عليه وسلم بالحج وكانت العرب تعظمه تعظيم اهل الحكمة
 كلهم ان (قال الزبير بن بكر ولما بلغ الياس انكر على بني اسماعيل
 تغيير سنن آباؤهم وظهر فضله عليهم فردهم الى سنن آباؤهم
 وسيرهم وكان ذا جمال بارع (قال الامام السهيلي ويذكر عن
 النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في الياس انه كان مؤمنا وذكر
 انه كان يسمع في صلبه تلبية النبي صلى الله عليه وسلم بالحج ذكره
 في المسالك (واما مضر رضي الله عنه فقد مضى القلوب بحسنه
 ولم يره احدا لاحبه ومن حكمه من يزرع شرا يحصد ندامة وخير
 الخير اعجله فاحلوا انفسكم على مكروها واصرفوها عن هواها
 فيما يفسدها فليس بين الصلاح والفساد الا صبر فواق بضم

الفاء وتفتح ما بين الحبتين وكان من احسن الناس صوتا وهو
اول من سن الحداة بضم الحاء ممدودا القناء اللابل والكل من
حاشيتي العلامتين المذكورين بقليل زيادة وبالجملة فكل ابا النبي
صلى الله عليه وسلم سادة فضلاء وقادة نبلاء قد طلع فجر شرفهم
فاضاء ما بين المشرقين والمغربين وسرى صوت صدى صيتهم
في جميع الافاق مسرى النيرين فياجبذا السادة اووا الفضل
والفخار الموصوفون بكل نعت جميل رفيع المنار

لم تزل في ضمائر الكون تختا * رلك الالمهات والاباء
وبدالوجود منك كريم * من ككريم آباؤه كرماء
ويكفهم شرفا وفضلا ما اودعه الله تعالى فيهم من النور
المحمدي فقد طفحت الاخباران نور المصطفى صلى الله عليه
وسلم كان يتلا في وجوههم رضى الله تعالى عنهم ونفعنا بهم
والكفر ظلمة وهما ضدان وقد نصوا ان عدنان انما سمي بذلك
لان الله تعالى اقام عليه من يحفظه من الانس والجن حين
عزموا على قتله لما رأوا فيه من انوار النبوة وقالوا لئن تركنا هذا
الغلام ليجر جن من ظهره من يسود الناس ويغلب ملوكهم
فوكّل الله به من يحفظه اكراما لنبه صلى الله عليه وسلم ذكره
العلامة الامير (هذا وقد اعتنى الحافظ السيوطي شكر الله
سعيه فاستنبط دليلا قطعيا من مقدمتين صريحا في المطلوب
يقين (احدهما انه قد ثبت في الاحاديث الصحيحة ان كل اصل
من اصوله صلى الله عليه وسلم هو خير قرنه وافضلهم (الثانية
ان الاحاديث والآثار مصرحة بان الارض لم تخل من قوم على افطرة
يعبدون الله ويوحّدونه ويصلون له وبهم تحفظ الارض
ولولا هم لهلكت ومن عليهما من عهد آدم الى بعثة النبي صلى الله
عليه وسلم ثم الى قبيل قيام الساعة واذا قرنت بين هاتين المقدمتين
اتج منها قطعا ان جميع اصول النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن فيهم
مشارك مطلقا لانه قد ثبت وصم في كل منهم انه خير قرنه

فاذا كان من على الفطرة هم الاصول فهو السدعي وان كان
 غيرهم وهم على الشرك لزم احد امرين (اما ان يكون غيرهم
 خيرا منهم وهو باطل لمخالفته الاحاديث الصحيحة والنصوص
 القوية) واما ان يكون المشرك خيرا من المسلم وهو باطل بالكتاب
 والسنة والاجماع (وفي الكتاب المجيد ولبعد موثمن خبير
 من مشرك الآية فوجب قطعا ان لا يكون فيهم مشرك واذا كان
 كذلك ثبت قطعا انهم على التوحيد لبيكون كل فرد منهم في زمته
 خيرا اهل الارض وقد سردنا عليك ادلة المقدمة الاولى
 في العقد الاول فراجعها ولنسحق ادلة المقدمة الثانية (اخرج
 عبد الرزاق وابن المنذر بسند صحيح على شرط الشيخين عن معمر
 عن ابن جريج قال (قال ابن السبب قال الى علي بن ابي طالب
 كرم الله وجهه لم يزل على وجه الدهر في الارض سبعة مسلمون
 فصاعدا فاولا ذلك هلكت الارض ومن عليها ومثله لا يقال
 من قبل الرأي فله حكم المرفوع) واخرج الامام احمد في كتاب
 الزهد والخلال في كرامات الاولياء بسند صحيح على شرط
 الشيخين عن ابن عباس رضي الله عنهما قال ما خلت الارض
 من بعد نوح من سبعة يدفع الله بهم عن اهل الارض وهذا
 ايضا حكم الرفع (وانما قيده بما بعد نوح لانه من قبله كان الناس
 كلهم على الهدى كما مر) واخرج الازرق عن زهير بن محمد قال
 لم يزل على وجه الارض سبعة مسلمون فصاعدا واولا ذلك
 لا هلكت الارض ومن عليها) واخرج ابن جرير في تفسيره
 عن شهر بن حوشب قال لم تبق الارض الا وفيها اربعة عشر
 يدفع الله بهم عن اهل الارض ويخرج ركنها الا زمان ابراهيم
 عليه السلام فانه كان وحده (واخرج ابن المنذر في تفسيره
 عن قتادة في قوله تعالى « فاما يا ايها الذين امنوا فليتقوا الله
 فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون » قال ما زال الله في الارض ولى
 منذ هبط آدم ما خلى الله الارض لا بليس الا وفيها اولياءه

يعلمون لله بطاعته (وقال الحافظ ابو عمر بن عبد البر روى ابن القاسم عن مالك قال بلغني عن ابن عباس رضى الله عنهما انه قال لا يزال الله في الارض ولى مادام للشيطان فيها ولى الكل من الممالك وشرح المراهب الى هنا قد مكنت العقود باذن الملك القادر المعبود

* نسب تحسب الملا بمحلاء * قلدها نخو منها الجوزاء *
 * حنذا عقده سودد وفخر * انت فيه اليتيمة العصماء *
 (فهذه فرائد الائمة من كل حبر مفضل ودع عنك ما كان سرا با من قيل وقال ولواردنا ايراد الف مع السمين لاوردنا نحو حديث ان الله احب عبد المطلب حتى آمن بالصديق الامين كما ذكره الحافظ في مسالك الخفاء مصرحا بشدة ضعفه (وقال الزرقاني انه باطل لكنى بحمد الله تعالى لم اخج الى ذلك لما في الميدان من الادلة القوية غنى عما هنالك كما قبل * في طلعة البدر ما بينك عن زحل * (فوائد شتى الاولى ذكر العلامة الجمل رجه الله تعالى في حاشيته على تفسير الجلايين عند قوله تعالى * والذين امنوا واتبعنهم ذريتهم بايمان الحقنا بهم ذريتهم * ان الذرية هنا تصدق على الآباء والابناء فان المؤمن اذا كان عمله كثيرا الحق به من هو دونه في العمل ابا كان او ابنا (وفي القرطبي عن ابن عباس وغيره ان كان الآباء ارفع درجة رفع الله الابناء الى الآباء وان كان الابناء ارفع درجة رفع الله الآباء الى الابناء فالآباء داخلون في اسم الذرية كقوله تعالى * وآية لهم انا جعلنا ذريتهم في الفلك المشكون * ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب فان كان معها اخذ علم او عمل كانت اجدر فتكون ذرية الافادة كسذرية الولادة كما قاله الخطيب (وفي القرطبي ايضا عن ابن عباس رضى الله عنهما يرفعه الى النبي صلى الله عليه وسلم اذا دخل اهل الجنة الجنة سأل احدهم عن ابويه وعن زوجته وولده فيقال انهم لم يدركوا ما دركت فيقول يارب انى عملت لى ولهم فيؤمر بالحاقهم به

انتهى (الثانية ذكر العلامة الجدد رحمه الله تعالى ونفعنا به
في مجموعته معزوا للشيخ علي القاري في شرح المشكاة للحافظ
السيوطي انه لم يرضه صلى الله عليه وسلم امرأة الا اسلمت
(قال ومر ضعائه اربع امه وقد ورد الحديث باحيائها حتى
آمنت به صلى الله عليه وسلم وحليمة وثوية وام ايمن رضى الله
تعالى عنهن انتهى) قال العلامة الجدد رحمه الله تعالى يؤخذ
من نقل علي القاري ايمان امه واقاراره له بالرجوع اليه حيث
لم يتعبه (ولعل شرحه للمشكاة متأخر عن شرحه الفقه الاكبر
انتهى) وقد رد العلامة الساجقلى على علي القاري حيث قال
لعل البرودة اثرت في رأسه فاختل عقله طافنا الله من كل ما يشين
وعنى هنا اجمعين (الثالثة قد حدثني من اثنى بحديثه (قال
حدثني رجل موثق به من اهل بخارى القادمين الى زيارة النبي
صلى الله عليه وسلم ان الموجود عندهم في نسخة الفقه الاكبر
ووالدارس رسول الله صلى الله عليه وسلم مامانا على الكفر وعليه
فيكون قد دس في العبارة باسقاط ميم واحدة او العبارة كلها
مدسوسة كما مر عن العلامة الطحاوي معزى لابن حجر فتبصر
(ولا يخفى ان مفاهيم اقوال المجتهدين والعلماء معتبرة كافي كتب
الاصول فبناء على حديث البخاري يكون مفهوم النص انها
مأنا على الايمان فسأل الله تعالى ان يدخلنا معهم دار السلام
يا امان

(الباب السادس)

في بيان ان الله تعالى احب الوالدين الكريمين حتى آمنسا بالتبني
صلى الله عليه وسلم (اعلم ان مماناً كد وجوب الايمان به صلاحية
القدرة الالهية على الابدان والاعداد في كل الاحيان وهو القاهر
فوق عبادته لا يعجزه شئ في كل عصر وزمان ومكان وقد حبسا
حبيبه صلى الله عليه وسلم بما شاء مما جرت به العادة ام لا وكلاهما

في جنب القسرة الباهرة على حد سواء (فمن ذلك احياء والديه
 الكريمين حتى آمنسا بالجناب الرفيع ثم اعبدنا بمقتضى الحكمة
 على اسلوب بديع وقد لهج بذلك العلماء في القديم والحديث ورواه
 جمع عظيم من ثقات الحفاظ وأئمة الحديث فمنهم الحفاظ بن شاهين
 والحافظ الخطيب البغدادي وابن عساكر والسهيلي والقرطبي
 والمحب الطبري وابن سيد الناس والحافظ بن ناصر الدمشقي
 والحافظ ابن حجر والحافظ السيوطي والصلاح الصغدي وابن المنبر
 بالتكثير (ونقله عن هؤلاء الأئمة جواهر العلماء الاعلام مستدلين
 بمساروي عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم سأل ربه ان يحيي ابوه فاحياهما له فآمنابه ثم امانتهما رواه
 الحافظ السهيلي في كتابه الروض والخطيب في كتابه السابق
 واللاحق (وروى الحافظ ابن شاهين في التاسخ والمنسوخ قال
 حدثنا محمد بن الحسين بن زياد مولى الانصار حدثنا احمد
 ابن يحيى الحضرمي بمكة حدثنا ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهري
 حدثنا عبد الوهاب بن موسى الزهري عن عبد الرحمن بن ابي
 الزناد عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضي الله عنها
 ان النبي صلى الله عليه وسلم نزل الى المحزون كثيرا حزينا فاقام به
 ما شاء الله عز وجل ثم رجع مسرورا فقلت يا رسول الله نزلت
 الى المحزون كثيرا حزينا فاقت به ما شاء الله ثم رجعت مسرورا
 قال سألت الله ربي فاحيا لي امي فآمنت بي ثم ردها (وروى الحافظ
 الخطيب في السابق واللاحق قال انبأنا ابو العلاء الواسطي
 حدثنا الحسين بن محمد الحلبي حدثنا ابو طالب عمر بن الربيع
 الزاهد حدثنا علي بن ايوب الكوفي حدثنا محمد بن يحيى
 الزهري عن ابي غزيرة حدثنا عبد الوهاب بن موسى حدثنا
 مالك بن انس عن ابي الزناد عن هشام بن عروة عن عائشة
 رضي الله عنها قالت حج بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم
 حجة الوداع فربي على عقبة المحزون وهو بأك حزينا بن مقم فبكيت

لبكاء رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم انه نزل فقال يا حبيب الله استسكني
فاستندت الى جنب البعير فبكث عني طويلا ثم عاد الى وهو فرح
متبسّم فقلت له يا بنى انت وامي يا رسول الله نزلت من عندى وانت
بالك حزين متبسم فبكيت لبكائك ثم ائتتك عدت الى وانت فرح
متبسّم فم ذاك يا رسول الله فقال ذهبت لغير اى فسالته الله
ان يحببها فاحبها فانت بي وردها الله ورى الحافظ الطبري
في سيرته قال اتينا ابواسحق بن المقبر اتينا الحافظ ابو الفضل
محمد بن ناصر السلمي اجازة اتينا ابو منصور محمد بن احمد بن علي
ابن عبد الرزاق الحافظ الزاهد اتينا القاضي ابو بكر محمد بن عمر بن
محمد بن الاخضر حدثنا ابو غزيرة محمد بن يحيى الزهرى حدثنا
عبد الوهاب بن موسى الزهرى عن عبد الرحمن بن ابى الزناد
عن هشام بن عروة عن ابيه عن عائشة رضى الله عنها ان النبي
صلى الله عليه وسلم نزل الجحون كثيرا حزينا فاقام به ماشاء الله
عز وجل ثم رجع مسرورا قال سألت ربي فاحب الى اى فانتلى
ثم ردها والكل مذكور في المواهب وشرحها (واعلم انه قد وقع
للعلماء اختلاف فيما ذكرناه فمن صحح ومن مضعف فعلى الاول
الحافظ ابن ناصر الدمشقي والفرطبي وغيرهما واعتمد جم غفيرة
من المحققين منهم العلامة ابن حجر في كتابه الزواجر والمولد الشريف
وشرح الهمزية ومشي عليه العلامة التلمساني وذكره المحقق
صاحب رد المحتار وافره ومال اليه العلامة الطحطاوى وذكره
العارف الشعرائى في اليواقيت والجواهر وافره وعلقه مولانا الجدد
على مجموعته عن شرح المشكاة وارضاه وعلى الثاني الحافظ
السهيلي والحافظ السيوطي (واستفيد من كلام العلامة الزرقاني
قول ثالث بالتوفيق وهو ان من قال بضعف الحديث مراده من جهة
اللفظ والسند بمقتضى الصناعة الحديثية لا من جهة العمل والاعتقاد
فانه صحيح من هذا الوجه ومن قال بالصحة مراده العمل والاعتقاد
يعنى من غير التفات الى لفظ ولا الى سند اصلا وعلى ذلك السادة

الصوفية فهم نارة يعولون على ان الكلام نبوى عن ذوق وفهم
 ناشئ من تنوير الهى ولا غرابية في ذلك لان هذا قد يحصل بكثرة
 الممارسة وقوة المزاولة وفي حديث الجامع الصغير اذا سمعتم
 الحديث عنى نعرفه قلوبكم وتبين له اشعاركم وابشاركم وترون انه
 منكم قريب فاناولاكم به واذا سمعتم الحديث عنى تنكره قلوبكم وتنفر
 منه اشعاركم وابشاركم وترون انه بعيد منكم فانابعدكم منه انتهى
 فتخلص ان فيما ذكرناه من الاحاديث اقوالا ثلاثة للعلماء رحمهم الله
 تعالى قولاً بالصحة وقولاً بالضعف وقولاً بالتوفيق والله ولى التوفيق
 وقد ردوا بأسرهم على من زعم الوضع حتى ان الحافظ السيوطى
 طاب على الزاعم من جهة الصناعة الحديثية التى هى مرعاة الى
 الضعن فى الحديث وكذا حافظ الشام وابن طاهر المقدسى وغيرهما
 قالوا ومع هذا فانه الادب مع النبى صلى الله عليه وسلم ومشى عليه
 العلامة الزرقانى حيث فرروا فاد وعندما بسط الكلام وحرر هذا
 المقام ان الحديث غير موضوع قطعاً لانه ليس فى رواته من اجمع
 على جرحه والذي اورثه الضعف طعن بعض المحدثين فى بعض
 رواته ولذا قال الحافظ بن حجر اولانفرد الراوى به وهو ابو غزبة
 لحكمت عليه بالحسن على مقتضى الصنعة انتهى كيف وله منافع
 اجود منه وهو طريق الحضرمى وقد عرف باللين ونسبة اللين
 من الفاظ التعديل الذى يحكم اصاحبه بالحسن اذا توبع انتهى
 ذكره فى المواهب وشرحها (قلت فعلى هذا التقرير يكون
 الحديث فى اول مراتب الضعف تنبىه قال فى الدرر ج المنفعة
 قد جعل ائمة الحديث هذا الحديث ناسخاً ولم يبالوا بضعفه
 لان الحديث الضعيف يعمل به فى الفضائل والمناقب وهذه فضيلة
 ومنقبة (وسئل شيخ الاسلام ابن حجر عن ذلك فكتب على السؤال مثل
 هذا الجواب كما اخبر بذلك من وقف على خطه من الثقات الفضلاء
 قال الزرقانى وهو فى غاية التحرير ولذا قال الحافظ بن شاهين
 هذا الحديث ناسخ لما ذكر من الاخبار وذكر فى سبل النجاة ان هؤلاء

الائمة جعلوا هذا الحديث ناسخا لما يخالفه وفي المقامة السندسية وما زال اهل العلم والحديث يروون هذا الحديث وبه يسرون وبشهوره بين الناس ولا يسرون ويعتبرون ما بين من الاحاديث في الفضائل والمناقب وقد خرجت الائمة في هذا الباب ما هو اشد ضعفا من هذا الحديث وتسامحوا في الفضائل بايراد ما لم يصل الى رتبته ولا حاذى ووجهه بانواع من التوجيه وارتضوه انتهى (نبيهان) الاول انما يعمل بالحديث الضعيف في فضائل الاعمال لاجل تحصيل الفضيلة المترتبة عليه قال ابن حجر لانه ان كان صحيحا في نفس الامر فقد اعطى حقه من العمل والالم يترتب على العمل به مفسدة تحليل ولا تحريم ولا ضياع حق للغير وفي حديث ضعيف من بلغه عن ثواب عمل فعمله حصل له اجره وان لم اكن قلته انتهى من حاشية الدر المختار للطحطاوى وقال صاحب رد المحتار معزيا للسيوطي و يعمل بالحديث الضعيف ايضا في الاحكام اذا كان فيه احتياط انتهى (قلت وما نحن فيه من هذا القيل لكن شرط العمل بالحديث الضعيف كما في الدر المختار وحواشيه ان لا يشند ضعفه وان يدخل تحت اصل عام وان لا يمتد عند العمل به ورود عن النبي صلى الله عليه وسلم بل يعتمد الاحتياط (اقول قد مر ان حديث هذا الباب كاد ان يبلغ درجة الحسن لعدم طرده الا انه منع منه انفراد ابي غزيرة به وقد علمت ان هذا كله مبنى على مقتضى الصنعة الحديثية (والمراد بالاصل العام هنا والله اعلم مضمون قوله تعالى * واسوف يعطيك ربك فترضى * وقول القائل * خلقت مبرا من كل عيب * كالك قد خلقت كانشاء * الثاني يستفاد مما مر آتفا من ان حديث الاحياء ناسخ لما يخالفه ان ما لم يخالفه لم يكن ناسخا له كحديث ما سألتهما ربي فيعطيني فيها واتي لقاؤم يومئذ المقام المحمود كما سبق فيكون غير منسوخ وكن على ذكر مما مر آتفا ان بكاء صلى الله تعالى عليه وسلم كان حزنا واسفا على ما فاتهما من الاجتماع به ليؤمنا به فيحوزا شرف الصحبة كما نص عليه شيخ مشايخنا

العلامة الطحطاوى والقاضى عياض والساجقلى وغيرهم وثقروا عنه
 الشريفه بروية والديه وقدرهم الله بكاءه واقر عينه واجاب
 دعاءه (الارزى ان الرجل مثل الوماء ابواه وهو صغير بودان يراهما
 ولوفى المنام فكيف بمن جعله الله رجة للانام وبهذا التعليـل
 اندفع الابرار الوارد على ما نحن فيه بحذافيره فلا يقال ما فائدة
 احبائهما بعد ان ماتا ناجيين موحدين (والحاصل ان الاحياء
 والايمان بعد الموت امر ممكن عقلا وتقالا وقد ورد القرآن المجيد
 بذلك قال جل ثناؤه او كانذى مر على قرية وهى خاوية على
 عروشها قال انى يحيى هذه الله بعد موتها فامانه الله مائة عام
 ثم بعثه الى قوله تعالى * قال اعلم ان الله على كل شىء قدير * فظاهر
 النظم الكريم ان هذا كان كافرا بدليل عطفه على الذى حاج
 ابراهيم فى ربه فى اول الآتية قبله وقد احياه الله تعالى وآمن ولذا
 قال القرطبي وليس احبائهما واما نهما بممتنع عقلا ولا شرعا كما
 نقله عنه فى المسالك وشرح المواهب (فقد ورد فى الكتاب العزيز
 احياه قتيل بنى اسرائيل واخبره بقاتله وكان عسى عليه الصلاة
 والسلام يحيى الموتى باذن الله وكذا نبينا صلى الله تعالى عليه وسلم
 كما احبى الله له والديه احبى جماعة من الموتى على يديه فاحبى
 ابنة الرجل الذى قال لا اومن بك حتى تحبى لى ابنتى فحياها الى قبرها
 ونادها فقالت لبيك وسعدك رواه البيهقى فى الدلائل وتوفى
 شاب من الانصار فتوسلت امه وهى عجوز عمياء بهجرتها لله
 ورسوله فاحياه الله رواه البيهقى وابن عدى وغيرهما (ولمات
 زيد ابن حارثه من سراة الانصار كشفوا عنه فسمعوه يقول محمد
 رسول الله رواه ابن ابى الدنيا فى كتاب من عاش بعد الموت (واخرج
 ابن الضحاك ان انصارا ياتوفى فلما كفن وحل قال محمد رسول الله
 انتهى) فاذا علمت هذا وعلمت ان الله رحم العجوز العمياء واجاب
 دعاءها كرامة له صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان يرحم حبيبه
 ويحب دعاءه فى والديه (ولذا قال الامام السهلى رحمه الله

تعالى الله قادر على كل شيء وليس تقصر قدرته ورحمته عن شيء
ونبيه صلى الله تعالى عليه وسلم اهل ان يختص بما شاء من فضله وينعم
عليه بما شاء من كرامته واشار كل من الامام السهيلي والامام
القرطبي الى الرد على من استبعد ذلك وعلى من قال ان هذه الحياة
لا تنفع كاسيأتي وما اعذب قول حافظ السام شعرا في هذا المقام

* خبا الله الشيء مزيد فضل * على فضل وكان به رؤفا *
* فاجبا له وكذا اياه * لايمان به فضلا منيفا *
* فسلم فالقديم بذالدير * وان كان الحديث به ضميها *
يعني واوفرض ان الحديث به ضعيف فكيف اذا كان صحيحا كما هو
القاعدة في الحرف الوصلي وهي ان يكون نقيص مابعدا اولى
بالحكم كائن عليه في رد المختار والمعنى انه مما ينبغي ان يعتمد احياء
الوالدين والايمان به صلى الله عليه وسلم وان بسلم ذلك فينبذ لانتافي
بين ما قاله الحافظ المذكور هنا ولا بين ما تقدم من قوله بصحة
الحديث كيف وقد نقل القول عنه بصحة الحديث المحقق صاحب
رد المختار واقره تأمل (واذ قد ثبت ما ذكرناه ونحقق فما تمتع
ايمانهم بعد احبائهما ويكون ذلك زيادة في لكرامة والفضيلة
لئلا شرف الصفة ويكونا من اشرف امته صلى الله تعالى عليه
وسلم (وهذا من اعظم المزايا فقد انتفعا نفعاً عظيماً بهذه الحياة
و بشهد لما نحن فيه اشياء ونظار زيادة على ما سبق (منها
ما اخرج الفقيه الحافظ الثقة الثبتي العلامة الطحاوي
ورواه عنه القرطبي ان الله رد الشمس على نبيه صلى الله عليه وسلم
بعد غروبها حتى صلى على كرم الله وجهه العصور وقال انه حديث
ثابت انتهى (والحديث الثابت كافي في علم المصطلح صادق بالحسن
والصحيح كائن عليه السيوطي واشار اليه شيخنا في المنظومة
وحاشبها وهذا الحديث اخرج ايضا ابن منده وابن شاهين
من حديث اسماء بنت عميس وابن مردويه من حديث ابى هريرة

واسنادهما حسن قال الزرقاني ومن ثم صححه الطحاوي والحافظ
 ابن حجر والقاضي عياض ومغلطاي والقطب الحصري
 والسيوطي وغيرهم وردوا على من زعم الوضع على ان طريقه
 يمتدزمها الحكم بالضعف فضلا عن الوضع كإيصاله العلامة
 الشامي انتهى (قال العلامة القسطلاني فالولم يكن رجوع
 الشمس نافعا وانه لا يتجدد الوقت بل استمر لما رد هالقه عليه ولذا
 حكم بكون الصلاة اداء والالم يكن لرجوعها فائدة اذ كان يصح
 قضاء العصر بعد الغروب فكذلك يكون احياء ابوي النبي صلى الله
 عليه وسلم نافعا لا يمانهما به وتصديقه حاله انتهى (قال الزرقاني
 ويهتازر دعي من زعم عدم الانتفاع بهذه الحياة انتهى (ومنها
 ما نص عليه العلامة ابن حجر في الزواج ان الله تعالى نفع قوم
 يؤمنون عليه السلام باليمانهم عند معاينة العذاب كرامة وخصوصية
 لثبتهم (الآثرى ان نبينا صلى الله عليه وسلم قد اكرمه الله تعالى
 بحياة ابويه حتى آمنابه كما في حديث صححه القرطبي وابن
 ناصر الدين حافظ الشام وغيرهما فانتفعا باليمان بعد الموت
 اكراما لثبته صلى الله عليه وسلم نقله عنه المحقق في رد المحتار وافره
 (ومنها ان الطاعة تنفع اهل الفترة يوم القيمة مع انها انما وقعت
 في حياة سبقها موت بعده نشر (ولذا قال السيوطي اذا كان
 الايمان ينفع اهل الفترة في الآخرة التي ليست دار تكليف وقد
 شاهدوا جهنم بشهادة الاحاديث الصحيحة فلائن ينفعهم
 بالاحياء عن الموت من باب الاولى انتهى (فهذه ادلة وشواهد
 قاضية بان العمل الصالح ينفع مع حياة قد سبقها الموت فمن
 انكر هذا فكأنما انكر وجود الشمس لبس دونها غبار (ولذا
 قال العارف الزرقاني وقد حصل للمطالع بدليل الخصوصية
 ادلة كالنهيار (ومنها ما ذكره العارف الرباني سيدي عبد الوهاب
 الشعراني معز والبعض المحققين ان اهل الاعراف يسجدون يوم
 القيمة فيرجع من انهم بتلك السجدة فيدخلون الجنة فلو لا ان

هذه السجدة تغفهم ويسعدون بها لم يدخلوا الجنة مع انهم
 ما وقعت الابدالموت وان احياء الابوين الكريمين يجوز ان يكون
 مثل احياء الذين قال لهم الله موتوا ثم احياهم الى تكلمة آجالهم
 (وصلى ذلك فلم يكن ايمان الابوين بالتبى صلى الله عليه وسلم
 الا في زمن تكليفهما فكانهما آمنابه قل ان يموتا انتهى وهو
 من الحسن بمكان (ومنها ما ورد ان اصحاب الكهف يمشون
 اخر الزمان ويحجون ويكونون من هذه الامة تشير بقالهم بذلك
 (ورى ابن مردويه عن ابن عباس رضى الله عنهما مرفوعا
 ان اصحاب الكهف احوان المهدي فقد اعند ما يفيده اهل
 الكهف بعد احبائهم عن الموت ولا بدع في ان يكون الله تعالى
 كتب لابوى التبي صلى الله عليه وسلم عمرا ثم قبضهما قبل
 استيفائهما ثم اعادهما لاستيفاء تلك اللحظة الباقية وآمنابه فيهما
 فيعتمد به ويكون تأخير تلك اللحظة الباقية بالمدة الفاصلة
 بينهما الاستدراك الايمان به صلى الله تعالى عليه وسلم من جملة ما اكرم
 الله به نبيه وحييه صلى الله عليه وسلم كما ان تأخير اصحاب الكهف
 هذه المدة من جملة ما اكرموا به ليحوزوا شرف الدخول في هذه الامة
 قاله الزرقاني معزيا للقرطبي وهو في غاية التفاسر والحسن وقد ظفرت
 بما هو اصح دليلا واعدل شاهدا ما حرره في الدرج المنيقة
 والمقامة الستدسية من ان حديث الاحياء قد وافق القاعدة
 التي اجمع عليها الامة انه لم يؤت نبى مجزة او خصيصة الا وادى
 نبينا صلى الله عليه وسلم مثلها (وقد احيى الله تعالى لعيسى عليه
 السلام العاقر تصد يقاله بعد موته ودفنه بثلاثة ايام كما في شرح
 المواهب (قال السيوطي رحمه الله تعالى فلا بد ان يكون لتبينا
 صلى الله عليه وسلم مثلها ولم يرد من هذا النوع الا هذه القصة
 وهي احياء الابوين من قبورهما بعد حين انتهى (ثم لما يتم
 هذا الحصر بقيدتين (احدهما الاحياء من القبر والاخر كونه بعد
 مدة طويلة في الجنة والى هذا اشار بقوله بعد حين (وهذا هو

الاشبه بقصة العازر فلا يرد علينا قصة لبنه الرجل الذي قال
 لأومن بك حتى تحيى لي ابني فجاء عليه الصلاة والسلام الى قبرها
 وناداهما فقالت لبيك وسنعد بك كما امر آتفان فيها التصريح
 بالاحياء من القبر فقط وغيره مسكوت عنه (فن الجاز ان يكون
 ذلك ساعه دفنها (قال السيوطي رحمه الله تعالى ومن الاصول
 المحررة والقواعد المقررة ان من جله ما يعتضده الحديث الضعيف
 موافقه للقواعد انتهى (واما قول بعض العلماء انه لم يراحد اصرح
 بان الايمان ينفع بعد الموت فان ادعى احدا لخصوصية فعليه
 الدليل كما في المواهب فردود بما تقدم ذكره مفصلا من القرآن
 العظيم ونصوص الأئمة الناطقة بان الايمان ينفع بعد الموت بل
 وفي القيمة كما صرحت بها الاحاديث الصحيحة ويلزمه ما ذكره
 في شرح المواهب اما ان يقول بوضع الحديث فيرد عليه بان جواهر
 الحفاظ قالوا ليس بموضوع وهو الحق الايلج الذي اسفر عنه
 النظر في مسأله او بضعفه ولا يعمل به فيرد بان طريقة الحديثين
 العمل به لانه في منقبة انتهى (وقد سبق ما يعتضده من جميع
 اطرافه لاسيما القاعده المتفق عليها واما ادلة الخصوصية فقد
 ظهرت اشتمها كالشمس مما امر آتفا على ان الحفاظ بن حجر رحمه الله
 تعالى صرح في فتح الباري بانه لا يلزم التصريح على الخصوصية
 انتهى (ذكره الزرقاني واما من احتج على رد حديث الاحياء
 بقرآن لواجماع فاحتجاجه في غير محله لان حديث الاحياء انما ثبت
 على سبيل الخصوصية ولذا قال الزرقاني فلا يرد حديث احوائهما
 قرآن ولا اجماع لان محلهما في غير الخصوصية انتهى (واما
 جواز وقوعه عقلا فمسألة ايلج ان يختلف فيه بين الموحدين
 (وقدم من القرطبي وغيره ومهما جاز عقلا لم يكن حصوله لاسيما
 بالنسبة الى القدرة الباهرة فان العادة وخرقها بالنظر اليه
 على حد سواء (وقال الحفاظ ابن سيد الناس معروا بعض العلماء
 ما حاصله ان النبي صلى الله عليه وسلم لم يزل راقيا في المقامات السنية

صاعدا في الدرجات العلية الى ان قبض الله روحه الطاهرة اليه
وازلغه بما خصه به لده من الكرامة حين القدوم عليه فمن القريب
ان تكون هذه درجة حصلت له صلى الله عليه وسلم بعد ان لم تكن
وان يكون الاحياء والايمان به متأخرا ذكره في مسالك الخفاء واقره
(اقول الذي ينبغي الجزم به تأخر الاحياء لصريح حديث عائشة
رضي الله تعالى عنها انه كان في حجة الوداع (وقد صرح به المحقق
في رد المختار وقد ورد ما اسماه صلى الله تعالى عليه وسلم من الكرامة
العظيمة حين وفدت عليه السيدة حليلة مكافاة لها وجزاء الله
تعالى لها اعظم كرامة لحبيبه صلى الله تعالى عليه وسلم وهي
امه رضاعا فلا يكون هذا لام نسب اولى واحق وهو الاثنى بكرم
الله تعالى وبمغزلة حبيبه صلى الله عليه وسلم عنده جل وعلا وقد
نظم بعض العلماء في ذلك شعر افعال

* هذا جراه الام عن ارضاعه * لكن جزاء الله عنه عظيم *
* وكذلك ارجوان يكون لأمه * عن ذلك آمنة يد ونعيم *
* ويكون احياها الاله وآمنت * بمحمد فحديتها معلوم *
وانما خص الام بالذكر لمناسبة ذكر السيدة حليلة رضي الله
عنها والا فكذلك الاب الكريم كما لا يخفى وليت شعري ان
من لم يكرم الله لاجله اياه وامه فمن يكرمه لاجله من هذه الامة
(ومن اعظم الاكرام وجزيل الانعام احياؤهما لتقرب ذلك عين
سيد الانام وليفوزا بشرف صحبته عليه الصلاة والسلام
(هذا ومما يرجح القول بصحة حديث الاحياء ان اولياء الله تعالى
العارفين به انفقوا على الصحة لاحتالة (وما ذكره العلامة المحقق
الثقة الثابت السيد الطحطاوي رحمه الله تعالى في حاشية الدر المختار
واثبت فيها وارضاءه حيث قال (وحكى ان بعض الفضلاء مكث
متفكرا في ابويه صلى الله عليه وسلم واختلاف العلماء في حديث
احباؤهما وايمانهما به فمن مضعف ومن صحيح ويمكن الجمع
بين الاقوال اولا فاستهوت الفكرة حتى مال على السراج

فاخرقه فلما كانت صبيحة تلك الليلة اتاه رجل من الجنيد يسأله ان
 بضيفه فتوجه الى بيته فرفق اثشاء الطريق على رجل خضري
 قد جلس بباب خزانة تحت حائوت بها موازيشه وباقي آلات
 البيع فقام هذا الرجل حتى اخذ بغان دابة الشيخ وقال له شعرا
 * امنت ان ابا النبي وامه * احياهما الحى القدير البارى *
 * حتى لقد شهدا له برسالة * صدق فتلك كرامة المخنار *
 * وبه الحديث ومن يقول بضيفه * فهو الضيف عن الحقيقة عارى *
 (ثم قال خذها اليك ايها الشيخ ولا تسهر ولا تنعب نفسك
 متفكرا حتى يحرقك السراج ولكن امض الى المحل الذى انت
 قاصده لتأكل منه لقمة حراما فبهت الشيخ لذلك ثم طلب
 الرجل فلم يجده فاستخبر عنه جيرانه من اهل السوق فلم يعرفه
 منهم احد واخبروا بانه لاهم لهم برجل يجلس بهذا المحل
 اصلا ثم ان الشيخ رجع الى منزله ولم يمض لدار الجنيدى لما سمعه
 من مقالة هذا الاساذ انتهى بحروفه (فائدة شريفة) حدثني
 شيخ الصوفية العارف بالله تعالى واليه داعى استاذنا وبركننا المدنى
 سبدي السيد احمد الرفاعى قال حدثني الولى العارف الشيخ
 منصور البدرى المدنى عن شيخه الولى العارف السيد محسن
 مقيل المدنى ان شيخه الولى الكبير السيد مشيخ باعبود
 المدنى الشهير كان يأمره اذا وقف تجاه القبر الشريف
 لزيارة المصطفى صلى الله عليه وسلم ان يصلى عليه مائة مرة
 بصيغة مخصوصة وهى اللهم صل على سيدنا محمد وعلى
 والديه وعلى آله وصحبه وسلم (قال الشيخ منصور وكان قد
 امرنى شيخنى السيد محسن بذلك فكنت كلما وقفت فى ذلك
 المقام الرفيع لزيارة السيد الشفيع اصلى على النبي صلى الله تعالى
 عليه وسلم بهذه الصيغة العدد المذكور فينا انا ذات يوم اتلوها
 فى ذلك المقام العالى اذا قاتل من الحجرة الشريفة يقول ارفعوا
 منصور والى هنا قد تم بعون الله المرام وحسن ان شاء الله تعالى

الابتداء والاختتام قال العلامة الزرقاني رحمه الله تعالى به
 في شرح المواهب بعد تمام الكلام على ما يتعلق بالابوين
 الكريمين (هذا وقد ينسب لك ايها المسالكى حكم الابوين فاذا
 سئلت عنهما فقل هما ناجيان في الجنة اما لانهما احيا حتى
 آما واما لانهما ماتا في الفترة قبل البعثة ولا تعذيب قبلها
 واما لانهما كانا على الخليفة والتوحيد لم يتقدم لهما
 شرك فهذا ما وقفنا عليه من نصوص عليا ثنا ولم نر لغيرهم
 ما يخالفه الا ما يشتم من نفس ابن دحية وقد تكفل برده القرطبي
 انتهى (واقول فدا وضحاك ايها المؤمن حكم الاصول الكرام
 فاذا سئلت عنهم فقل هم ناجون في الجنة اما لانهم من اهل الفترة
 الناجين واما لانهم كانوا من اشرف القوم الموحدين (واما ان سئلت
 عن الوالدين الكريمين بالخصوص فقل هما ناجيان في الجنة
 من طرق متعددة فضلا عن الله ومنه على حسب ما وقفنا
 عليه من نصوص الأئمة الذين كل فرد منهم قدوة للأمة من
 كل المعى فقبلم * ولو دعى هملم * وقد مرت تلك النصوص
 موضحة مع غاية البيان * وقرت منقحة مع نهاية البيان (ولم نر
 من العلماء من خالف اولئك الجهابذة الا ما يشتم من نفس البعض
 * وقد اعتنى برده فحول قدملوا الارض علما ولها والعرض *
 الطريق الاول كونهما من اهل الفترة الناجين (الثاني كونهما من اشرف
 من ثبت توحيدهم باستدلال عقله بسبب نور الهى وجده في قلبه (الثالث
 كونهما من اكرم من تشرع بشريعة ابيه ابراهيم عليه السلام (الرابع
 دخولهما بالاولى في عموم سواه عليه الصلاة والسلام ابناء العشرين
 (الخامس دخولهما بالاولى في عموم سواه عليه الصلاة والسلام
 ان لا يدخل النار احد من اهل الفترة فاعطاء الله ذلك ودخولهما
 ايضا بالاولى في عموم حديث يامعشر بنى هاشم والذى بعثنى بالحق
 نبيا واخذت بحلقه باب الجنة ما دأته الابكم (السادس حديث
 اذا كان يوم القيمة شفعت لابي وامى وعمى واخلى كان في الجاهلية

(السابع حديث ما سألتها ربي فيه طيبي فيهما واني لقاتم يومئذ المقام المحمود) الثامن ان الله تعالى احيىهما حتى آتانا بحبيبهما صلى الله عليه وسلم كرامة له (فهذه طرق ثمانية كل واحد منها موصل بفضل الله تعالى لدخول الجنة من اى ابوابها الثمانية) (ومن قال هذه الميزة الشريفة الصديق رضى الله عنه كما ورد به الحديث الشريف (وذكر في المسالك ان الامام الاشعري نفعا الله به قال وابوبكر ما زال بعين الرضى منه فاختلف الناس في مراده بذلك) والصواب ما ذهب اليه الشيخ تقي الدين السبكي رحمه الله تعالى ان الصديق رضى الله عنه لم يثبت عنه قبل البعثة سوى التوحيد كما بعد البعثة فلذا خصه الامام بالذكور من غيره من الصحابة رضى الله عنهم وكذلك نقول في الابوين الكريمين انهما لم يثبت عنهما قبل البعثة سوى التوحيد مع ان الصديق رضى الله عنه انما حصلت له هذه المزية ببركة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (وكذا زبد بن عمرو بن نفيل رحمه الله تعالى فانهما كآباء صديقين له صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وكانا يودانه كثيرا فاياه الكريمان اولى بعود بركته صلى الله عليه وسلم عليهما (قلت وهو في غاية الحسن) (الخاتمة) نسأل الله تعالى حسناتها في مسائل فرأى * منتظمة في سلك اربع فلال * (الفلانة الاولى في بيان اول مخلوق ظهر في الوجود) اعلم انه لما تعلق ارادة الحق بايجاد خلقه من فضله وكرمه كما سبق في سابق ارادته وعلمه يقتضى حديث ككنت ككرا مخفيا فاحيت ان اعرف ابرز النور المحمدي صلى الله عليه وسلم وعظم وشرف ثم اقتبس منه العوالم كلها كبرها وصغيرها علوها وسفلها فكان صلى الله عليه وسلم هودرة الوجود وينوع كل موجود وبالأرواح وآخر كل كامل في الاجسام والاشباح) قال عليه الصلاة والسلام اول ما خلق الله نوري وروى عبد الرزاق بسنده عن جابر بن عبد الله رضى الله تعالى عنهما قلت يا رسول الله باني انت واهى اخبرني من اول شيء

خلق الله تعالى قبل الاشياء قال صلى الله تعالى عليه وسلم
 يا جابر ان الله تعالى قد خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره فجعل
 ذلك النور يدور بالقدرة حيث شاء الله ولم يكن في ذلك الوقت
 لوح ولا قلم ولاجنة ولا نار ولا ملك ولا اسماء ولا ارض ولا شمس
 ولا قمر ولا جن ولا انسى فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور
 اربعة اجزاء فخلق من الجزء الاول القلم ومن الثاني اللوح ومن الثالث
 العرش ثم قسم الجزء الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول حلة
 العرش ومن الثاني الكرسي ومن الثالث باقى الملائكة ثم قسم الرابع
 اربعة اجزاء فخلق من الاول السموات ومن الثاني الارضين
 ومن الثالث الجنة والنار ثم قسم الرابع اربعة اجزاء فخلق من الاول
 نور ابصار المؤمنين ومن الثاني نور قلوبهم وهى المعرفة بالله
 ومن الثالث نور انفسهم وهى التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله
 انتهى (ذكره القسطلاني فى المواهب لكن فى شرح الصلاة
 المشيبة لابن زكريا رحمه الله تعالى تقديم العرش على القلم ولم يذكر
 كل منهما الرابع من هذا الجزء الاخير فليراجع الحديث) وفيه
 من حديث عمر رضى الله تعالى عنه يا عمر بن الخطاب اتدري من انا
 انا الذى خلق الله عز وجل اول كل شئ نورى فسجد لله فبقى
 فى سجوده سبعين سنة عام فاول كل شئ سجد لله نورى ولا فخر يا عمر
 اتدري من انا انا الذى خلق الله العرش من نورى والكرسى من نورى
 واللوح والقلم من نورى والشمس والقمر من نورى ونور الابصار
 من نورى والعقل الذى فى رؤس الخلق من نورى ونور المعرفة
 فى قلوب المؤمنين من نورى ولا فخر انتهى فقد تضمن هذان
 الحديثان من ابا مختصة بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (منها
 انه صلى الله عليه وسلم نور وانه من نور الله وان نوره اول حادث
 ظهر فى الوجود والسبقية والتقدم يفيد ان كمال الاعتناء
 بشأن السابق والمقدم وانه اول ساجده وان السجود اول
 شئ صدر منه ومن ثم خرج من بطن امه ساجدا لله تعالى (ومنها

ان العرش العظيم خلق من نوره وان الكرسي خلق من نوره
الى غير ذلك مما لا يقدر قدره ولا يعلم غصيله الا خالفه تبارك وتعالى
قال السلامة الامير الحقيقة المحمدية جوهر من الجواهر لا يعلمها
غير خالقها ويدل عليه قوله فجعل ذلك النور بدور فهو صريح
في جوهريته ولا يعلم كيفية تشكله الا الله تعالى على الصحيح وقبل انه
منشكل على صورته صلى الله عليه وسلم والادب التوقف انتهى
(قلت واما كون تلك الحقيقة لا يعلمها غير خالقها فما يدل عليه
قوله عليه الصلاة والسلام للصديق رضي الله تعالى عنه يا ابا بكر
والذي بعثني بالحق لم يعلمني حقيقة خبر ربي وقول او بس رضي الله
تعالى عنه لاصحاب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ماراً بهم
من رسول الله الا ظله فقالوا ولا ابن ابي قحافة فقال ولا ابن ابي قحافة
انتهى من شرح الصلاة (ولما ذكر هذا عند شيخ لمشايخ اسنادنا
الشيخ ابي الحسن الشاذلي نفعنا الله به قال صدق او بس حقيقة
رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم سر مكنون لا يطلع عليه
الا الله تعالى (وقال الامام الخروبي حقيقة رسول الله صلى الله
تعالى عليه وسلم سر لطيف من اسرار الحق تعالى لا يطلع عليه
سوى الرب جل جلاله ولا يكشفه احد غيره تعالى لاني مرسل
ولا ملك مقرب فتلك الحقيقة من الاسرار التي انفرد بعلمها تعالى
فلذا لم يدرك المؤمنون منه صلى الله عليه وسلم الا ظاهر صورته
الشريفة وهو الذي عبر عنه اويس القرني بالظلم اما الذي
ادركه الخواص من خفي سره فانما هو على قدر طاقتهم البشرية
فاظهر لهم من ذلك فهو نعمة من الله لهم ليعرفوا قدره ويعظموا
امره وما خفي عليهم من امره فهو راحة من الله بهم اذا وظهر لهم
مع مجزهم عن القيام بحقه لكان فتنة عليهم والله تعالى ارسله
رحمة للعالمين فكانت النعمة في ظهور والرحمة فيما استتراته (وكما
انه لم يدرك احد حقيقة صلى الله عليه وسلم غير ربه تعالى كذلك
لم يدرك احد كنه عقله وكيف وعقول جميع الناس بالنسبة لعقله
كأنه رمل من بين رمال الدنيا (قال وهب بن منبه رحمه الله تعالى

قرأت في أحد وسبعين كتاباً فوجدت في جميعها أن الله تعالى لم يعط
جميع الناس من بدأ الدنيا إلى انقضاءها من العقل في جنبه - له
صلى الله عليه وسلم الأكمة رمل من بين رمال الدنيا انتهى من شرح
الصلوة (وقال في شرح المواهب الحديقة المحمدية هي الذات مع
الاعت الاول كما في التوقيف) وفي أطائف الكاشي يشيرون بالحقيقة
المحمدية إلى الحقيقة المسماة بحقيقة الحقائق الشاملة لها والسارية
بكينها في كاهن سر بان الكلي في جزئياته إلى أن قال وهذا الاعتبار
سمى المصطفى بنور الأنوار وبابى الأرواح ثم أنه آخر ~~كل~~ كل كامل
أن لا يخفى الله تعالى بعده مثله صلى الله عليه وسلم انتهى (قال العلامة
الأمير فهو أول الأوائل وأصل كل حادث ولذا كان آدم الأكبر
(وقال له آدم عليه السلام ليلة المعراج مرحباً باني صورتي وأب
معناي وإلى ذلك أشار ابن الفارض نفث الله به بقوله

* واني وإن كنت ابن آدم صورة * فلي فيه معنى شاهد بابوتي *
فهذه منزلة عظمى تقتضي التقدم في هذا الوجود لكن لما كان
في التأخر من أيا آخر (منها عدم نسخ شريعته) وقد سبق في علم الله أنه
نبي آخر الزمان كان وجوده الجسماني متأخراً ليكون كفصل القضاء
وليبرز أدركه من ابتداء خلقه إلى ما لا نهاية له بشهادة قوله تعالى
* وللاخرة خير لك من الاولى * ولنجلي في أطوره الشريعة باسمه
تعالى الظاهر والباطن فيزداد شرفه ظاهراً وباطناً شعر
* تخبرك الله من آدم * فإزات منحدرا ترتقي *

وبالجملة فالخضرة المحمدية أول العالم فيما لا يزال وقيل لها حضرة الأزل
المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم كان الله ولا شيء معه (وروي كنت
كثرة تحفياً فاجبت أن أعرف فخلقت الخلق في عرفوني) والمراد
أردت تجميع ما سبق في علمي حصوله وتحقيق تحلي صفاتي فخلقت
الخلق ليظهر لهم سر القدرة والإرادة والمغفرة والانتقام والحلم والرحمة
إلى غير ذلك من صفاته واسمائه تبارك وتعالى وقوله في عرفوني
أي بآظهار آثار تلك الصفات والأسماء عرفوا الله لا سبيل إلى معرفة

ككنه ذاتي وقد اخذ بعض ارباب الاشارات من هذا الحديث ان الحضرة المحمدية هي اول عارف بربه كما انها اول الخلق وذلك ان عدد في من قوله في عرفوني هو عدد محمد فكانه قيل في محمد عرفوني وهذا معنى لطيف انتهى بقليل زيادة (قلت وفيه اشعار بانه صلى الله عليه وسلم مرآة تجلي اسرار الذات وانوار الاسماء والصفات وان تلك الحضرة هي الفذ ليكة العظمى لكل سالك والواسطة الكبرى في كل مطلوب كما قال سيدي ابو الموهب فلا يصل واصل الا الى حضرة المانعة ولا يهتدى حائرا الا بانواره الالعة واما الذات العلية البحت فقد انعد الاجاع على انها لا تدرك بحال ولذا قيل * وليست تنال الذات من غير مظهر *

* واوهك الانسان من شدة الحرص *

فاعرف الله من عرفة الامن بابه وما وصل احد الى حظه من امر ديني اودنيوى ابواسطة على جنبه كما قيل

* فانت باب الله اى امرى * انا من غيرك لا يدخل *

لكن كل على حسب قابلية واستعداده ومن الخطأ البين ان يتصور خلاف ذلك (وانت كالم على بعض ما يتعلق بحديث جابر وعمر رضي الله عنهما فاقول قوله صلى الله عليه وسلم ان الله خلق قبل الاشياء نور نبيك من نوره هي قبلية حقيقة كما مر والاضافة الاولى ببيانية والثانية للشريف جابر وقوله من نوره ليست من التبعض بل هي الابداء المعنوى فاندفع الايراد بهذا فيه فلا يقال يلزم عليه ان الحادث بعض القديم والمراد بالثور ذات الله تعالى والاضافة بيانية كذا قالوا وفي النفس منه شيء (واقول الذي ينبغي التعمويل عليه في هذا وامثاله انه من التشابه فتو من به ونفوض حقيقة معرفته الى الله تبارك وتعالى لان الله تعالى اثبت نفسه في خير موضع قال جل ثناؤه الله نور السموات الالية وفي الحديث الشريف ان الله تسعة وتسعين اسما مائة الا واحدا من احصاها دخل الجنة انتهى (ومنها الثور

وما ذكرناه هي طريقة السلف في التشابه كما روى عن علي كرم الله وجهه حين سئل عن الاستواء فأجاب الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة وتبعه اعيان أئمة الامة كابن حنيفة ومالك رضي الله عنهما وعن سائر الأئمة ومعنى الحديث الشريف ان الله تعالى خلق سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم مبتدأ من غير مادة تكون اصله فكان وجوده بلا توسط شيء بخلاف وجود غيره فإنه مستمد منه وهو اصله فكان عليه الصلاة والسلام اصل الاصول واول الاوائل (قلت وهذا غاية ما يسعنا هنا في هذه المسئلة من الكلام) واما قوله صلى الله عليه وسلم فلما اراد الله ان يخلق الخلق قسم ذلك النور اجزاء فله العلماء فيه مجال فذهب بعضهم الى ان النور المحمدي جزء اجزاء متفرقة فخلق العالم كله من تلك الاجزاء وانما نسب اليه صلى الله عليه وسلم لان خلق الجميع انما كان لاجله اولا في الجزء الاخير ينتهي لمحمد صلى الله عليه وسلم ولا يقتل عنه وذهب آخرون الى انه لبس هذه تقسيم ولا ينجزئة وانما المراد زيد فيه ثم اخذ هذا الزائد فخلق منه ما خلق ثم زيد فيه واخذ وهكذا ولم يقسم النور الاصل ولا يخلق ما في هذين الوجهين (وذهب بعض المحققين كالعلامة الامير الى ان الخلق انما كلمها اشرفت من النور المحمدي فظهر ذلك النور فظهر الاقسام فحصل في الوجود الحادث نوران مفيض ومفاض عليه وليس هناك الانوار واحد الا ترى ان المصباح الواحد يقتبس منه انوار كثيرة وهو في نفسه باق على ما هو عليه واحد وقد جزم بهذا الجواب في شرح الصلاة حيث قال وهذه القسمة لاوجب قسمة المساهية المحمدية كما لا يوجب الاقتباس من الانوار قسمتها ولا التقص منها انتهى (وقيد صلى الله عليه وسلم العقل بالذی في رؤس الخلائق للاحتراز عن العقل المطلق الوارد في الحديث فان المراد منه النور المحمدي) كما صرح به سيدي عبد الوهاب

في البواقيت حيث قال فان قلت قد ورد اول ما خلق الله نوري
وفي رواية اول ما خلق الله العقل فما بالجمع بينهما فالجواب
ان معناه واحد لان حقيقة محمد صلى الله عليه وسلم تارة يعبر
عنها بالنور المحمدي وتارة يعبر عنها بالعقل انتهى (فان قلت
قد علمنا ان النور المحمدي اول كل شيء محدث فما تقول في حديث
عبادة بن الصامت رضي الله عنه مر فوفا اول ما خلق الله
القلم فقال له اكتب قال رب وما اكتب قال اكتب مقادير كل
شيء رواه احمد والترمذي وصححه ورواه ايضا ابوداود عن عبادة
وزاد حتى تقوم الساعة من مات على غير هذا فليس مني
(وفي حديث ابي هريرة رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله
اني اذار أيتك طابت نفسي وفرت عيني اثبتني عن اصل كل شيء
قال صلى الله عليه وسلم كل شيء خلق من الماء رواه احمد والحاكم
وصححه (وفي حديث السدي ان الله لم يخلق شيئا مما خلق قبل الماء
الكل من مرويات المواهب وشرحها) اقول ذكر العلامة
القسطاني جوابين (احدهما ان الاولية في كل بالاضافة الى جنسه
فالول ما خلق الله من الانوار نور محمد صلى الله عليه وسلم وكذا
يقال في باقيها) (الثاني وهو اللائق بالقبول ان اولية القلم بالنسبة
الى ما عدى النور المحمدي وكذا الماء والعرش روى احمد
والترمذي وصححه مر فوفا ان الماء خلق قبل العرش (وقد اختلف
هل القلم قبل العرش الاصح وهو مذهب الجمهور ان القلم خلق
بعد العرش لما ثبت في صحيح مسلم عن عبدالله بن عمرو بن العاص
انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله قدر مقادير
الخلق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وكان
عرشه على الماء فهذا صريح في ان التقدير وقع بعد خلق
العرش وهو عند اول خلق القلم كما مر في حديث عبادة
ابن الصامت (وصرح في شرح المواهب معزواله شكاة ان الكرسي
متقدم على اللوح والقلم انتهى) (بقي الكلام بين اللوح والقلم

البهما متقدم في الخلق على الآخر فليراجع (فلخص مما ذكرناه
 ان اول مخلوق على الاطلاق هو النور المحمدي ثم الماء ثم العرش
 ثم الكرسي ثم القلم والله تعالى بالحقيقة اعلم) تنبيه قد تقرر
 ان النور المحمدي جوهر لا عرض وكل جوهر لا بد له من حيز
 وزمان يكون فيه يشج ان النور المحمدي لا بد له من حيز وزمان
 يكون فيه (ومن المعلوم ان الحيز سابق في الوجود على الحيز
) وقد ثبت ان اوليته حقيقة لم يتقدم عليه شيء من الحوادث
 في الجواب عن هذا الاشكال (اقول انما يرد هذا الاشكال
 ان فسرنا الزمان والمكان بامر بن وجوديين كما هو معلوم في محله
) واما اذا مشينا في تفسير الزمان على ما اختاره المحقق ابوالبقاء
 من انه عبارة عن امتداد موهوم غير فار الذات وعلى مذهب
 المتكلمين في تفسير المكان من انه بعد وامتداد مفروض موهوم
 يشغله الجسم توهمنا واولا لم يكن هناك الا الخلاء فيكونان حينئذ
 من باب الاعداد والسلوب ولا فرق في هذا الامتداد والبعد
 الموهوم بين ان يكون سابقا على حصول الشيء فيه وبين ان يكون
 مقارنا له انتهى باختصار من حاشية شيخنا المشتمة باساس المرام
 في علم الحكمة والكلام فقد اثبت ان يكون كل من الزمان
 والمكان من الموجودات الخارجية وهو المطلوب فيحينئذ لا يضر
 فرض سابقتهما وتوهم تقدمهما في مسائلنا هذه فقد انحدر
 الاشكال وطساع الشئوال (ويجوز ان الله تعالى لما وجد النور
 المحمدي لم يكن هناك زمان ولا مكان لاحققي ولا اعتباري
 اصلا على سبيل خرق العادة والله تعالى على كل شيء قدير
) وما قررناه من الابرار والجواب يجري بعينه في مسألة العرش
 العظيم وفي الماء من كل شيء محدث كان قبل حدوث الفلك
 الاعظم والله تعالى اعلم هذا ولما برز الله تعالى ذلك النور وجعله
 يدور ما شاء الله تعالى ان يدور هيأة لزيادة القرب والوضوح
 فادناه بين يديه بلا كيف دون اجل عن المسال (روى الحافظ

ابن القطان عن ابن مريزوق عن سيدنا علي زين العابدين عن ابيه
سيدنا الحسين عن جده سيدنا علي رضي الله عنهم ونفعنا بهم
ان النبي صلى الله عليه وسلم قال كنت نورا بين يدي ربي قبل
خلق آدم بلادة عشرة الف عام ذكره في المواهب فهذه مكانة
حصلت بعد ان لم تكن و اشار اليها صلى الله عليه وسلم بهذا
الحديث ذكره الرزقاني (قلت ويجوز ان يكون هذا معراجا
لروحه الشريفة كما انها نبئت و آدم بين الروح والجسد تأمل
(قال العلامة الامير قوله كنت نورا بين يدي ربي اخبار منه
عن بعض مشاهير شريفة مختصة بالحقيقة المحمدية التي يعلمها
رب البرية) وقال سيدى محمد الرزقاني نفعتنا الله به في شرح
المواهب هذا الحديث لا ينافي ما مر من ان نوره مخلوق قبل الاشياء
كلها وان الله قدر مقادير الخلق قبل خالق السموات والارض
بخمسين الف سنة لانه بعد ما خلق ذلك النور جعل يدور بالقدر
حيث شاء الله ثم كتب في اللوح ثم جسم على شكل اخضر
من ذلك النور ولان في التعبير بين اليدين اشارة لزيادة القرب فالمقدر
بهذه المدة مرتبة اظهرت لم تكن قبل ثم اشار الى مرتبة ثالثة
بقوله (وروى محمد بن عمرو العدني شيخ مسلم في مسنده عن ابن
عباس رضي الله عنهما ان قريشا اى المسعدة بالاسلام كانت
نورا بين يدي الله عز وجل قبل ان يخلق آدم بالفي عام يسبح ذلك
النور وتسبح الملائكة بتسبيحه) قال قال ابن القطان يجتمع من هذا
مع ما في حديث علي كرم الله وجهه ان النور المحمدي جسم قبل
خلق آدم باثني عشر الف عام ثم زيد فيه سائر قريش وانطلق
بالتسبيح فهذا طور آخر حصل للحقيقة المحمدية بعد ان لم يكن
انتهى (اقول ويجوز انه صلى الله عليه وسلم عنى بقريش روحه
الشريفة امالانه هو الدرة المستخرجة من تلك القبيلة والمقصود
منها فاعبر بالكل واراد الجزء مجازا اولانه اصلها في الحقيقة
وابوها ويشبهه ان لفظ قريش كان اسما على رجل واحدا ما فهر

واما النضر (قال العراقي * اما قريش فالاصح فهر*
 *جاءها والاكثر النضر * فكما ان احدهما من الرجلين اب لثالث
 القبيلة من حيث الجسمانية فالنبي صلى الله عليه وسلم اب لها من حيث
 الروحانية (ومما يقوى ان المراد من لفظ قريش في الحديث نفسه
 الشريفه قوله عليه الصلاة والسلام في تمام الحديث ثم التي ذلك
 النور في صلب آدم ثم لم يزل ينقله من الاصلاب الكريمة الى الارحام
 الطاهرة وقد مر الحديث اول الكتاب (وبقي مرتنان مشار
 الى احدهما بالسجود سبع مائة عام اثر خلق النور والاخرى مشار
 اليها بقوله فجعل ذلك النور يدور فافهم والله الحمد على ما اللهم
 (القلادة الثانية في بيان ان سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم كان
 نبيا قبل تمام خلق آدم عليه السلام لا يخفى ان مما تظافرت به
 الاحاديث الصحيحة ان نبينا صلى الله عليه وسلم هو اول الانبياء
 روحا كما افصحته الاخبار الفصيحة وانه لبس خلعة النبوة وادم
 بين الروح والجسد فهذه مكانة عظمى لم يلقها من سائر الانبياء
 احده (روى الامام احمد في مسنده من طريق يزيد بن مبصرة
 عن عبد الله بن شقيق عن ميسرة الفجر وهو الضبي ومعنى الفجر
 الكرم رضى الله عنه قال قلت يا رسول الله متى كنت نبيا قال
 وادم بين الروح والجسد ورواه البخارى في التاريخ وابو نعيم
 في الحلية وصححه الحاكم وقال الحافظ بن رجب في اللطائف بعضهم
 يرويه متى كتبت نبيا وكذا رواه اسماعيل ابن نجيد باسناده
 الى ميسرة قال قلت يا رسول الله متى كتبت نبيا قال كتبت نبيا
 وادم بين الروح والجسد قال الحافظ بن رجب معناه متى كتبت
 نبوتك بمعنى ثبتت وحصلت من الكتابة لامن الكون (وعن ابى هريرة
 رضى الله عنه انهم قالوا يا رسول الله متى وجبت لك النبوة قال
 وادم بين الروح والجسد رواه الترمذى وقال حديث حسن
 انتهى من المواهب وشرحها (قلت فهذه الحديث مفسر
 لما قبله فحمل الكتابة على الوجوب كما قال عز من قائل يا ايها



الذين آمنوا كتب عليكم الصيام (وروى ابو نعيم عن الصنائعجي
عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه قال يا رسول الله متى جعلت
نبيا قال وآدم بين الروح والجسد ذكره العلامة الزرقاني) فان قلت
حقيقة آدم هو الهيكل المخلوق من الطين المنفوخ فيه الروح
فجموعهما هو آدم عليه السلام فامعنى البينة هنا (قلت احيب
بانه مجاز عما قبل تمام خلقه قريبا منه كما يقال فلان بين الصحة
والمرض اى فى حالة تقرب منهما) (وقال فى التيسير الظاهر انه
ظرف زمان بمعنى ان نبوته محكوم بها ظاهرة بين خلق روح آدم
وخلق جسده حيث نبأ الله فى علم الارواح واطلعها على ذلك
وامرها بعرفة نبوته والافرار بها انتهى باختصار) (فان قلت
ان النبوة اثر قائم بالإنسان موسى البسه وهذا انما يتم بشرطين
(احدهما كون الموحى اليه موجودا فى عالم الملك) (والثانى بلوغه
اربعة سنين مطلقا فى جميع الانبياء حتى فى يحيى وعيسى عليهما
السلام على الصحيح فكيف اتصافه صلى الله عليه وسلم بالنبوة
قبل ذلك) قلت اجاب الحافظ العلامة تقي الدين السبكي
رحمه الله تعالى بما ملخصه ان المحل الذى قامت به النبوة هو روحه
الشريفة واما كونه موجودا فى عالم الملك وكونه بعد اربعة سنين
سنة فذلك فى النبوة المتعلقة بالجسد مع ارتباط الروح به فافاضة
النبوة على روحه صلى الله عليه وسلم ووصفها بما امر حقيقى
واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا الحدبث
(وقد جاء ان الله تعالى خلق الارواح قبل الاجسام والحقائق
تقصر عقولنا عن معرفتها وانما يعلمها خالقها ومن امد الله بنور
الهى ثم ان تلك الحقائق قديمين الله تعالى على كل حقيقة منها
بما يشاء فى الوقت الذى يشاء فحقيقة النبى صلى الله عليه وسلم
(آتاه الله وصف النبوة قبل تمام خلق آدم وافاضه عليها
من ذلك الوقت فحقيقته سابقة على خلق آدم وحصول النبوة
قبل تمام خلقه فصار نبيا وكتب اسمه على العرش واخبر الله

فى عالم الارواح
لمصححه

عنه بذلك ليعلم ملائكته وغيرهم كرامته عنده فهو بنى من ذلك الوقت وان تأخر جسمه الشريف المتصف بها (وقد كان عليه الصلاة والسلام من ذلك الزمن متصفا بالصفات العلية المقاضة عليه من الحضرة الالهية الى ان ظهر جسمه الشريف ثم بعث وامر بالتبليغ عند الاربعين فهذا هو المتأخر) والحاصل ان كل ما كان له صلى الله عليه وسلم من جهة ربه ومن جهة تأهل ذاته الشريفة مجعلا لا يمكن تأخره (وقد علم بما قررناه ان من فسر قوله عليه الصلاة والسلام كنت نبيا وامثاله يعلم الله تعالى انه سيصير نبيا لم يصل الى ما قلناه لان علم الله محيط بجميع الاشياء ووصف النبي صلى الله عليه وسلم بالنبوة من ذلك الوقت (ينبغي ان يفهم منه انه امر ثابت له لا محالة من تلك المدة ولو كان المراد بذلك مجرد العلم بما سيصير في المستقبل لم تكن له صلى الله عليه وسلم خصوصية بانه بنى وادم بين الروح والجسد لان جميع الانبياء عليهم الصلاة والسلام يعلم الله تعالى نبوتهم في ذلك الوقت وقبله فلا بد من خصوصية للنبي صلى الله عليه وسلم والجلها اخبر بهذا الخبر اعلا ما لا منه حتى يعرفوا قدره عند الله تعالى انتهى (وفي اللطائف وهذه الصفة التي هي النبوة الثابتة مرتبة ثالثة وهي اتقائه صلى الله عليه وسلم من مرتبة العلم والكتابة الى مرتبة الوجود العيني الخارجي (قال الزرقاني قال شيخنا فافاد ان نبوته مقدرة في العلم اولاً ثم تعلق بها الكتابة ثم تعلق بها الابرار والايجاد للملائكة في الوجود العيني وقضية ما مر من ابراز حقيقته قبل سائر الموجودات ان المراتب اربع تعلق العلم بانه بصير نبيا ثم خلق نوره ثم كتبه في ام الكتاب ثم اظهره نبيا للملائكة انتهى) ويقول الضعيف قد حررنا في القلادة الاولى ان المراتب المختصة به اربع الاولى ابراز نوره قبل سائر المحدثات المشار اليها بحديث جابر رضى الله عنه (الثانية سجوده بمد خلق نوره مقدار سبع مائة عام وهي المشار اليه بحديث عمر

رضي الله عنه (الثالثة دورانه بالقدره الالهية حيث شاء الله
 (الرابعة المشار اليها بحديث على كرم الله وجهه انه كان نور ابن بدي
 ربه وقد سبق ذلك كله (الخامسة المشار اليها بحديث ابن عباس
 رضي الله عنهما ان قريشا كانت نور الحديث (وحررنا ههنا
 ان المراد من قريش نفسه الشريفة وايدناه بما لا مزيد عليه فهذه
 مراتب خاصة به صلى الله عليه وسلم السادسة استبناؤه
 في الوجود العيني الخارجي ليعلم اهل الملكوت شرفه وقدره وهذه
 ايضا خاصة به صلى الله عليه وسلم (واما تعلق العلم بانه سبحانه
 نبيا وكتبه في ام الكتاب فهذا غير مختص به كما لا يخفى بخلاف
 اللاتي ذكرناها فانها مختصة به صلى الله عليه وسلم لا بشاركه
 فيها غيره من الانبياء صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين (قال
 الامام سيدي الشيخ محي الدين ابن العربي نفعا الله به لم يلقنا ان
 احدا اعطى النبوة وادم بين الماء والطين غير سيدنا محمد صلى
 الله عليه وسلم وسائر الانبياء عليهم السلام انما كانوا انبياء ايام
 رسالتهم المحسوسة ذكره في البواقيت واقره (تنبه قدامي اكثر
 العلماء تعريف النبوة والرسالة وانما اعتنوا بتعريف النبي والرسول
 وقد عرفها امام الحرمين رحمه الله تعالى بانها صفة كلامية هي
 قول الله تعالى هو رسولي ونصديقه بالامر الخارق انتهى
 (وقال الامام الغزالي رحمه الله تعالى ونفعنا به النبوة عبارة عما
 يختص به النبي ويقارق به غيره وهو يختص بانواع (احداها
 انه يعرف حقائق الامور المتعلقة بالله تعالى وبصفاته وملائكته
 والدار الآخرة علما مخالفا لعلم غيره بكثرة المعلومات وزيادة
 الكشف والتحقيق (ثانيها ان له في نفسه صفة بها تتم الافعال
 الخارقة للعادة كما ان لنا صفة تتم بها الحركات المقرونة بارادتنا
 وهي القدرة (ثالثها ان له صفة بها يبصر الملائكة ويشاهد
 كما ان للبصير صفة بها يفارق الاعمى (رابعها ان له صفة بها
 يدرك ما سيكون في الغيب انتهى الكل من شرح الواهب (وفيه

عن الشعبي قال رجل يا رسول الله متى اسنبت قال وآدم بين الروح والجسد حين اخذ مني الميثاق (فان قلت ان استخراج ذرية آدم منه كان بعد نفخ الروح فيه كادل عليه اكثر الاحاديث) وقال مجاهد وغيره في تفسير قوله تعالى * ولقد خلقناكم ثم صورناكم ثم قلنا للملائكة اسجدوا لآدم فسجدوا والايليس * الآية من ان المراد اخراج ذرية آدم من ظهره قبل امر الملائكة له بالسجود (قال في اللطائف وهذا يدل بظاهره على انه كان بعد نفخ الروح والذي ثقرهنا انه استخرج ونبي * واخذ منه الميثاق قبل نفخ الروح في آدم (قلت هذه خصوصية للمصطفى صلى الله عليه وسلم لانه هو المقصود من خلق النوع الانساني وهو عينه وخلاصته واسطة عقده والاحاديث السابقة كلها صريحة في ذلك انتهى وبه يحصل الجمع بين الاحاديث (وفيه ان الله تعالى لما اكل خلق نبيه بافاضة الكمالات والنبوة على نوره امره ان ينظر الى انوار الانبياء عليهم الصلاة والسلام فغشيه من نوره ما انطقهم الله به فقالوا يا ربنا من غشنا نوره فقال الله تعالى هذا نور محمد بن عبد الله ان آتيتكم به جعلتكم انبياء قالوا آتينا به وبذوته فقال الله تعالى اشهد عليكم قالوا نعم فذلك قوله تعالى * واذاخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه * الى قوله واتاءكم من الشاهدين والاخذ على النبيين وامنهم واكتفى بذكر الانبياء لان العهد على المتبوع عهد على التابع (ويرسخه مارواه ابن جرير وابن كثير عن علي ابن ابي طالب رضي الله عنه انه قال لم يبعث الله نبيا من ادم فمن بعده الا اخذ عليه العهد في محمد صلى الله عليه وسلم لئن بعث وهو حي ليوثن به ولينصرنه وياخذ العهد بذلك على قومه والمراد بمن بعده الى عيسى عليه السلام ان قلنا المشهور انه ليس بينه وبين المصطفى صلى الله عليه وسلم نبي اوالى خالد بن سنان على القول بانه بعد عيسى عليه السلام (ومارويناه عن علي كرم الله وجهه مروى

عن ابن عباس ايضا كما ذكره الحافظ ابن كثير في تفسيره (وروى
ابن عساکر والبعوی نحوه ورواه الزرکشی والحافظ فی الفتح
رحمهم الله تعالى) قال الامام الحافظ تقي الدين السبکی عطر الله
مضجحه في هذه الآبة الشريفة من التوحيه بالنبي صلى الله عليه
وسلم ونعظيم قدره البلى ما لا يخفى وفيها مع ذلك انه على تقدير
مجيئه في زمانهم يكون مراسلا اليهم فتكون نبوته ورسالته عامة
لجميع الخلق من آدم الى يوم القيمة ويكون الانبياء واممهم كلهم
من امته مع بقاء الانبياء على نبوتهم ويكون قوله صلى الله عليه
وسلم في اثناء حديث رواه الشيخان وبعثت الى الناس كافة قومي
وغيرهم من العرب والجم والاسود والاحمر لا يختص به الناس
من زمانه صلى الله عليه وسلم الى يوم القيمة بل يتناول من قبلهم ايضا
(قال العلامة الزرقاني وفي حديث مسلم بعثت الى الخلق كافة وهو
يتناول الجن اجماعا والملائكة على ارجح القولين ومشى عليه ابن حزم
والبارزى والسبکی وغيرهم) قال الشيخ تقي الدين وبهذا تبين معنى
قوله صلى الله عليه وسلم كنت نبيا وادم بين الروح والجسد
ثم قال فاذا عرف هذا فالتبى صلى الله عليه وسلم نبي الانبياء فجميع
الانبياء نواب عنه بشرائعهم وما جاؤا به من الشرائع هو شرعة
لاولئك القوم وهذا ظهر في الآخرة جميع الانبياء تحت لوائه كما قال
صلى الله عليه وسلم في حديث انس عند احد ويدي لواء الحمد
آدم فمن دونه تحت لوائى (وفي شرح المواهب انه معنوى ومعناه
انفراد الحمد يوم القيمة وشهرته به على رؤس الخلائق وذهب
آخرون انه حقيقى وعند الله علم حقيقته وعلى كل فعنده تنهى
جميع المقامات) ولما كان المصطفى اجد الخلق في الدارين اعطيه
لأوى البسه الاواون والاخرون ولذا قال آدم فمن دونه الحديث
(قال الامام السبکی واوافق مجيئه في زمن آدم ونوح وابراهيم
وموسى وهيسى صلوات الله وسلامه عليهم اوجب عليهم
وعلى اممهم نصرته والايمان به وبذلك اخذ الله عليهم الميثاق

انتهى واورد على الشيخ بان الجمهور على ان المراد بالكافة ناس
 زمنه فمن بعدهم الى يوم القيمة (قال الزرقاني ودفعه شيخنا
 بأن هذا لا ينساق كلام الجمهور الا اذا اريد التبليغ بالفعل اما اذا
 اريد بالبعث اتصافه صلى الله عليه وسلم بكونهم مأمورين
 بدينه اذا وجد كما هو صريح كلامه فلا يخالفه واحد فضلا
 عن الجمهور واورد ايضا على قوله ولو اتفق مجيئه في زمن الرسل
 وجب عليهم الايمان به بأن الامر على خلافه قال تعالى * ان اتبع ملة
 ابراهيم * وان الانبياء غير مكلفين باحكام شرعه والالم يكونوا اصحاب
 شرع واجاب عنه العلامة الزرقاني بأن هذا تعسف لا يخفى فان
 قوله ذلك من جملة مدخول لوقى قوله ولو اتفق مجيئه كما هو موضح
 به في رسالته ومن اقوى التعسف قوله المستدرک انهم غير مكلفين
 باحكام شرعه فان الشيخ لم يدع تكليفهم به بل الذي ادعاه ان شرعهم
 على تقدير وجوده في زمانهم شرع له فيهم فاعتبروا باولى الابصار
 انتهى (قلت وقد نقل الحافظ السيوطى خلاصة ما خرج اليه السبكي
 في المقامة السندسية واقره وذكره العلامة القسطلاني في المواهب
 ومال اليه واعتمده العلامة الزرقاني في شرحها وعزاه الى الامام
 البارزى في توثيق عرى الايمان وصرح به الشيخ سيدى محيى الدين
 فى الفتوحات ومشى عليه سيدى على الخواص وايدى الشيخ السيدى
 عبد الوهاب الشعراني فى ابواقيت نعمنا الله بهم اجمعين وخلاصة
 ما فيها ان نبينا صلى الله عليه وسلم مبعوث الى الخلق
 كافة حتى الملائكة بل الى الحيوانات والجمادات كلها من شجر
 وحجر كما خرج اليه البارزى واقره الجلال السيوطى فى الخصائص
 وانه بنى الانبياء فهو كالسلطان الاعظم ولواذركه جميع الانبياء
 لوجب عليهم اتباعه اذ هو مبعوث الى جميع الخلق من لدن آدم
 الى قيام الساعة فكان الانبياء كلهم نوابه مسدة غيبة جسمه
 الشريف وكان كل نبي يعث بطائفة من شرعه عليه
 الصلاة والسلام لا يتعداها ولو كان موجودا بجسمه الشريف

من لدن آدم لكان جميع بني آدم تحت شريعته حسا ولهذا لم يبعث نبي الى الناس عامة الا هو صلى الله عليه وسلم بجميع شرائع الانبياء هي في الحقيقة شرعه فكان نبي الانبياء للعهد الذي اخذ عليهم (ولذا قال صلى الله عليه وسلم اناسيد ولد آدم ولا فخر واطال الشيخ الكلام في هذا المقام وابده وقوا بما لا مزيد عليه من التصوص والشواهد منها قوله تعالى *اولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده (المعنى ان هداهم هو هداك الذي سرى اليهم في الباطن فاذا اهتديت بهداهم فاعا ذاك اهتدا بهداك اذا لولية لك باطنا والآخرية لك ظاهرا (ولوان المراد بهداهم غير ما قررناه لقليل له فيهم اقتده (ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لو كان موسى حيا لما وسعه الا ان يتبعني (وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث آخر لو كان موسى وعيسى حين لما وسعهما الا اتباعي وشرحه انه اذا نزل عيسى عليه السلام لم يحكم بشرع نفسه الذي كان عليه قبل رفعه وانما يحكم بشرع محمد صلى الله عليه وسلم الذي بعث به الى امته ولو ان الشرع الذي يحكم به عيسى كان له بالاصالة لما كان يحكم اذا نزل الى الارض الابيه (ومنها حديث وضع الله تعالى يده بين يدي كابلين بجلاله فعملت علم الاولين والآخرين اذ المراد بالاولين هم الانبياء الذين تقدموا في الظهور وعلى جسمه الشريف (فان قلت نسخ شريعته لكل شريعة تقدمت مخرج لتلك الشرائع عن كونها شرعا (قلت ان ذلك النسخ لا يخرجها عن كونها شريعة له الا ترى ان الله تعالى قد اشهدنا النسخ في شرعه الظاهر فهذا لاتراع فيه بل وقع الاجماع والاتفاق على انه شرعه الذي نزل عليه ونسخ المتقدم بالتأخر انتهى والله اعلم (القلادة الثالثة فيملاء انه لاجله صلى الله عليه وسلم كان ما كان (اخرج في المواهب اللدنية وشرحها انه لما خرج آدم عليه السلام من الجنة رأى مكتوبا على ساق العرش وعلى كل موضع في الجنة اسم محمد صلى الله عليه وسلم مقرونا باسم الله تعالى فقال

آدم يارب هذا محمد من هو فقال الله تعالى هذا ولدك الذي اولاه
ما خلقتك فقال يارب بحرمة هذا الولد ارحم هذا الولد
فنادى يا آدم لوتشفعت اليك بمحمد في اهل السموات والارض
لشفعتك وروى ابن عساكر عن كعب الاخبار ان اسم محمد
مكتوب على كل موضع في الجنة من قصر وعرفة وحور عين
وورق شجرة طوبى وورق سدرة المنتهى واطراف الحجب
وبين اعين الملائكة (وعن ثاني الخلفاء سيدنا عمر بن الخطاب
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما اقرض
آدم الخطيئة قال يارب اسألك بحق محمد الا ما غفرت لي فقال
الله تعالى يا آدم وكيف عرفت محمدا ولم اخلقه قال يارب لانك
لما خلقتني بيدك ونفخت في من روحك رفعت رأسي فرأيت
على قوائم العرش مكتوبا لا اله الا الله محمد رسول الله فعلمت
انك لم تضيف الى اسمك الا احب الخلق اليك فقال الله تعالى
صدقت يا آدم انه لاحب الخلق الي واذا سألتني بحقه قد غفرت
لك ولولا محمد ما خلقتك رواه البيهقي والطبراني والحاكم
وصححه (وروى الامام العلامة المحدث سيف الدين الشهير
بابن طغرى بطائورا مهملتين مضمومتين بينهما غين معجمة
سا كنة بعدهما موحدة مفتوحة في مولده الشريف انه
لما خلق الله تعالى آدم الهمة ان قال يارب لم كتبتني ابا محمد
قال الله تعالى يا آدم ارفع رأسك فرفع رأسه فرأى نور محمد
في سرادق العرش فقال يارب ما هذا النور قال هذا نور نبي
من ذريتك اسمه في السماء اجد وفي الارض محمد ولولاه ما خلقتك
ولا خلقت سماء ولا ارضا قال العلامة القسطلاني في المواهب
ويشهد لهذا ما رواه الحاكم في صحيحه عن عمر رضي الله تعالى عنه
مرفوعا ان آدم عليه السلام رأى اسم محمد مكتوبا على العرش
وان الله تعالى قال لا آدم لولا محمد ما خلقتك وروى ابو الشيخ
والحاكم عن ابن عسار رضي الله عنهما اوحى الله الى عيسى

عليه السلام امن بمحمد وامر اميك ان يؤمنوا به فاولا محمد
ما خلقت آدم ولا الجنة ولا النار ولقد خلقت المرش على الماء
فاضطرب فكتبت عليه لا اله الا الله محمد رسول الله فسكر
صححه الحاكم واقره السبكي والبقيني ومثله لا يقال رأيا
فحكمه الواقع (واخرج الديلمي عن ابن عباس رفعه اثنان
جبريل فقال ان الله يقول لولاك ما خلقت الجنة ولولاك ما خلقت
النار (واخرج ابن سبع والهرقي بمهمة وزا مفتوحين بعد هما
فأعز على كرم الله وجهه ان الله قال انبياء من اجلك اسلمح البطحاء
واموج الموج وارفع السماء واجعل الثواب والعقاب (وروى
ابن عساكر والحاكم وصححه عن سلمان الفارسي رضي الله عنه
قال هبط جبريل عن النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ان ربك
يقول لك ان كنت اتخذت ابراهيم خليلا فقد اتخذتك حبيبا
وما خلقت خلفا اكرم على منك ولقد خلقت الدنيا واهلها
لا عرفهم كرامتك ومزناك عندي ولولاك ما خلقت الدنيا
انتهى (قلت وجميع ما ذكرناه مما اخص الله تعالى به
المصطفى صلى الله عليه وسلم اذ لم يثبت لغيره من نبي مرسل
ولا ملك مقرب (فبيده قد انعقد الاجماع على ان افعال
الله تعالى ليست بعمله بالاغراض فكيف يكون
اجداد المصطفى صلى الله عليه وسلم علة في ايجاد آدم وغيره (واجاب
الافاضل بان ما ورد من الادلة ما ظاهره ذلك مؤول بالمصالح والمنافع
للعباد المترتبة على افعاله تعالى لا يواعث على الاقدام وليس
عللا مقتضية لافعاله بحيث يلزم من وجودها كونه فاعلا
لان ذلك محال في حقه تعالى لما فيه من الكمال بالغير تعالى
عن ذلك علوا كبيرا ويشهد لذلك قوله تبارك وتعالى وما خلقت
الجن والانس الا ليعبدون المعنى خلقتهم وفرضت عليهم
العبادة مقارنة لخلقهم ولا يلزم من فرضها قيام الجميع بها فلا يرد
ان كثيرا لا يعبدون او يقال انه من قبيل العام الذي اراد به الخصوص

كانص عليه في المواهب وشعر - فما حينئذ التعليل لفظي لاحقيق
 لان الله تعالى غنى عن المنافع فلا يكون فعله لمنفعة عائدة عليه
 سبحانه كما قال جل وعلا ان الله لغنى عن العالمين (هذا وفي المواهب
 وشرحها ان الله تعالى لما خلق حواء من ضلع آدم القصرى من
 شقه الايسر بعد دخوله الجنة كما قال ابن عباس وابن مسعود
 وغيرهما من الصحابة رضى الله تعالى عنهم كان نائما فلما انتبه مديده
 اليها فقالت الملا نكة مه يا آدم قال ولم وقد خلقها الله لى فقالوا
 حتى تؤدى مهرها قال ومأهرها قالوا تصلى على محمد صلى الله
 عليه وسلم ثلاث مرات (وذكر ابن الجوزى رحمه الله تعالى ان آدم
 لما رام القرب منها طلبت منه المهر فقال يا رب وماذا اعطينها
 قال يا آدم صل على حبي محمد بن عبد الله عشرين مرة انتهى
 والله در قول الشاعر صالح بن حدين رحمه الله تعالى مضمنا خبر
 قبول توبة آدم عليه السلام حين توسل بالمصطفى صلى الله عليه وسلم
 في قصيدة له حتى قيل انه لم يسمع مثلها لاحد في عصره وهى هذه
 * وكان لدى الفردوس في زمن الرضى *

- * وأواب شمل الانس محكمة السدى *
- * يشاهد في عدن ضياء مشعشا *
- * يزيد على الانوار في الضوء والهدا *
- * فقال الهى ما الضياء الذى ارى *
- * جنود السما تعشوا اليه ترددا *
- * فقال نبى خير من وطنى الثرى *
- * وافضل من فى الخير راح او اقتدى *
- * تخبيره من قبل خلقك سيدا *
- * والبسته قبل النبين سو ددا *
- * واعددنه يوم القيمة شا فعا *
- * مطاعا اذا ما الفير حاد وحيدا *
- * فيشفع فى انقاذ كل موحد *

* ويدخله جنات عدن مخلصا *

* وان له اسماء سميته بها *

* ولكنني احبب منها محمدا *

* فقال الهى امن على بتوبة *

* تكون على غسل الخطيئة مسحدا *

* بحرمة هذا الاسم والزلفى الى *

* خصصت بها دون الخليفة احدا *

* اقلنى عشارى يا الهى فان لى *

* عدو العينا جار فى القصد واعثدا *

* قسا ب عليه ربه وجاه من *

* جنسية ما اخطاه لامتعدا انتهى *

(اقول هذه القصيدة الشريفة ليست قاصرة على افادة قبول التوبة بل هي متضمنة لجمل ما ذكرناه فى هذه الخاتمة المنيفة) نسأل الله تعالى حسنهما (القلادة الرابعة فيما جاء فى اصل طينة المصطفى صلى الله عليه وسلم) روى ابن عباس رضى الله تعالى عنهما ان اصل طينة رسول الله صلى الله عليه وسلم من سرة الارض بمكة انتهى (قال العلامة الزرقانى نفعنا الله به فى شرح المواهب وهذا حكمه ارفع اذ لا يقال رأيا قال وقال بعض العلماء هذا يشعر بان ما اجاب من الارض او لا الادرة المصطفى صلى الله عليه وسلم ومن موضع الكعبة دحيت الارض ومدت فصار رسول الله صلى الله عليه وسلم هو الاصل فى التكوين والكائنات تبع له واليه الاشارة بقوله وآدم بين الروح والجسد انتهى) (اقول هذه الاصلالة المذكورة هنا بالنسبة الى الجسم الشريف وقدم لك فى القلادة الاولى اسبقية خلق نوره قبل كل مخلوق فكان صلى الله عليه وسلم اصلا سائر الخلق حسا ومعنى) وذكر ابن عباس رضى الله عنهما انه صلى الله عليه وسلم سمي اميا لان طينته الشريفة من مكة وهي ام القرى

فكانت دوته ام الخليفة (وقد ذكر بعض المفسرين انه لما خاطب
الله السموات والارض بقوله اشيأطوا او كرها قالتا اتينا طائعين
فكان المصيب اولاً من الارض موضع الكعبة ومن السماء
ما بها ذبها وواقفها على الجواب البقية (وروى الامام
الغارني الرياني عبد الله بن ابي جرة نفعنا الله به في بهجة النفوس
والامام ابو الربيع ابن سيم في شفاء الصدور وابوسعيد
في شرف المصطفى وابن الجوزي في الوفاء رجهم الله تعالى
عن كتب الاحبار التابعي الجليل اخذ عنه العبادة الاربعة
وابوهريز وانس رضي الله تعالى عنهم وهو من رواية الاكابر
عن الاصاغر قال لما راى الله تعالى ان يخلق محمداً صلى الله عليه وسلم
اخر جبريل ان ياتيه بالطينة التي هي قلب الارض وبهاؤها
وخسنها وتورها قال فهبط جبريل في ثلاثكة القردوس
وملائكة الرقيع الاعلى والرقيع برا، مهتلة وقاف السماء السابعة
كما في شرح المواهب (قال كتب الاحبار رضي الله عنه فقبض
جبريل قبض نفوس رسول الله صلى الله عليه وسلم من موضع قبره الشريف
وهي بيضاء منيرة فنجنت بماء التسنيم وهو ارفع شراب الجنة
في هذين انهار الجنة حتى صارت كالدارة البيضاء لها شعاع
عظيم ثم طافت بها الملائكة حول العرش والكرسي وفي السموات
والارض والجبال والبحار فمرت الملائكة وجميع المخلوق
سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم وفضله قبل ان تعرف آسم
عليه السلام انتهى (قال العلامة الزرقاني قدس الله به وهذا
لا يقال من قبل الرأى فهو اما عن المصطفى بواسطة فكان
من سلا واما عن الكتب السالفة اذ ليس كلما ينقل عنها امر دودا
او ضعيفاً كيف والناقل خبرها (قال ابن قتيبة وغيره كتب
الاحبار معناه كتب العلماء ومجاهاهم فقول البعض بضعفة لا احتمال
انهم من الكتب القديمة غير مقبول لان الضعيف انما هو من جهة
السند لانه الرقاة كما هو معلوم لدى اهل الفن انشهى (تليد

لا يخفى أن مدفن كل إنسان في البقعة التي منها طينته فعلى ما روينا
عن كتب الاخبار فلا اشكال لكن على ما روينا عن ابن عباس كما هي
بجني أن يكون قبره صلى الله عليه وسلم بمكة حيث كانت جوهرة
الشريفة منها وهو محسب كل واجاب عنه علامة الظاهر
والباطن صاحب هو ارف المصطفى الامام السهروردي
افاض الله علينا من هوارفه ونهطف علينا بعواطفه ناعلا عن
قبله من الافاضل بأن الماء الذي كان عليه العرش لما تموج
رحى الزبد الى التواحي فوقع جوهرة النبي صلى الله عليه وسلم
الى خارجتي توبته بالمدينة فكان صلى الله عليه وسلم مكيا مدنيا
اسمى (فقد حصل التوفيق بين الخبرين وزال الاشكال) وتوضيحه
كما قال بعض الافاضل أنه حين ارا دالله تعالى ابراز سيدنا محمد
صلى الله عليه وسلم هبط جبريل عليه السلام في ملائكة الفردوس
والرفيع الاعلى فقبض طينته من محل قبره الشريف واصلها
من مكة انتهى الكل من الواهب وشرحها ببعض توضيح واختصار
(فأدثان الاول ما ذكره العلامة الزرقاني في الشرح المذكور
ان الامام سيدي عمر السهروردي قد اخذ عن مشايخ من اهل
الظاهر والباطن منهم العارف الكبير سيدي الشيخ عبدالقادر
الكيلاني نفعنا الله به حتى بلغ مبلغا عظيما في العلمين ووصل الى الله
تعالى به خلق كثير واقبل عليه من الخلق الجم الغفير حتى ان كانت
محفته لحمل على اغتساق الرجال من العراق الى البيت الحرام
ورأى من الجاه عند الملوك ما لم يره احد ولما حج اخرجه عنه ورأى
ازدحام الناس عليه في المطامير واقتداهم باقواله وافعاله قال
في سره ياترى اتاعتد الله كما يظن هؤلاء فكاشفه قدوة العاشقين
سيدي محمد بن الفارض نفعنا الله به وخاطبه بقوله

• لك البشارة فاخلع ما عليك فقد •

• ذكرت ثم صلى ما فيك من هواج •

فصرخ السهسووردي وخلع ما عليه والقاء فخلع المشايخ
والفقرا عما عليهم والقوه فبلغ اربع مائة خلعة انتهى (الثانية

ما ذكره المحقق العلامة السيد محمد بن عابد بن في حاشية الدر
 المختار من ياللتاج الفا كهى ان الارض افضل من السموات لخلوله
 صلى الله عليه وسلم بهابل عزى هذا القول الى اكثر العلماء لخلق
 الانبياء عليهم الصلاة والسلام منها ودفنهم فيها (قال الامام
 النووي نفعنا الله به فعلى تفضيل السماء على الارض كما ذهب
 اليه الكثير ينبغي ان يستثنى من ذلك مواضع ضم اعضاء الانبياء
 عليهم الصلاة والسلام للجمع بين اقوال العلماء انتهى) قلت
 وعلى كل فالاجماع على ان ما ضم تلك الاعضاء الشريفة افضل
 من السموات (قال المحقق وقد نقل القاضي عياض وغيره
 الاجماع على تفضيل القبر الشريف فاحتج على الكعبة المشرفة
) (قال العلامة ابن حنبل ان تلك البقعة افضل من العرش
 وقد وافقه على ذلك السادة البكريون انتهى) ثم لاشك في انه
 صلى الله عليه وسلم حى في قبره كحياته في الدنيا حياة اكمل
 من حياة الشهداء التى اخبر الله بها في كتابه العزيز على انه
 صلى الله عليه وسلم سيد الشهداء واعمال الشهداء في ميزانه
 صلى الله عليه وسلم وكذا سائر الانبياء عليهم السلام احياء
 في قبورهم يصلون ويحجون وبذلك وردت الاحاديث
 الصحيحة وخرجها اثقات كالبیهقي والحاكم وابن حبان
 وابن عدى والبرزار وابن ماجة وغيرهم زاد ابن ماجة
 فنبى الله حى يرزق ذكره العلامة اشرف السامري المدنى
 نفعنا الله به في خلاصة الوفا وتكون لهم القدرة والافعال الاختيارية
 اكصوم واكل وشرب ويثابون على ذلك من غير تكليف
 بل تكملة ورفع درجات ذكره العلامة عبد السلام الداغستاني
 لمدنى في اخر ما علقه على السمائل معزى بالشمس الرملى قال ومن ثم
 قال الامام السبكي حياة الانبياء كحياة نهم في الدنيا وبشهادته
 صلاة موسى في قبره وان الصلاة تستدعى جسدا حيا انتهى
 (بل قال الشيخ عبد السلام المذكور معزى ببعض الافاضل

ان الانبياء والشهداء مأذون لهم في الخروج من قبورهم
 والتصرف في الملكوت العلوي والسفلي كما في سير الحلبي (اقول
 وقد من الله تعالى بهذه الزايا على بعض خواص الامة كالسيد
 احمد البدوي والسيد احمد الرفاعي والسيد الجيلاني نفعنا الله بهم وقد
 طفت بذلك الاخبار فكن من ذوى الابصار (ومما يناسب ما نحن فيه
 ما تواتر واشتهر ان القطب الشهير سيدي احمد الرفاعي قدس سره لما اتى
 الى زيارة النبي صلى الله عليه وسلم ووقف بجاء القبر الشريف انشأ فقال
 * في حالة البعد روحى كنت ارسلها *

* تقبل الارض عنى وهى نأبتي *

* فهذه دولة الاشباح قد حضرت *

* فامددي يمينك لى تحظى بهاشفتى *

فقد المصطفى يده الشريفة اليه فخطى بتقيلها (ومنه تلقيناه عن
 المشايخ وذكره العلامة العسارف الفاسى في تأليفه كشرحه على
 حصن الحصين ان ولى الله تعالى الشهير بابن الجلى اصا بته
 خمسة وكان اذ ذاك في المسجد النبوى فشكى امره الى الله
 والى رسوله ثم غشى عليه من شدة الجوع فرأى سيدنا محمدا
 صلى الله عليه وسلم ناوله رغيفا كاه لافا كل نصفه ثم استيقظ
 والنصف الاخر يده ثم لم يحتاج الى طعام وشراب بعد ذلك طول
 عمره الى ان مات انتهى (وهذا غير ابن جلى القائل انا ابن جلى
 وطلاع الشنايا * وروى بن النجار عن كعب الاحبار ما من فجر
 يطلع الا نزل سبعون الفان الملائكة حتى يحفون بالقبر الشريف
 يضربون باجنحتهم ويصاون على النبي صلى الله عليه وسلم حتى
 اذا امسوا عرجوا وهبط مثلهم فصنعوا مثل ذلك حتى اذا انشفت
 الارض خرج صلى الله عليه وسلم في سبعين الفا من الملائكة
 (وروى الدارمى في صحيحه من حديث عائشة رضى الله تعالى
 عنها نحوه ذكر ذلك الشريف السهمودى المدنى في وفاء الوفاء
 ونقل العلامة السيد احمد جل الليل المدنى في ذخيرته عن العلامة

محمد بن سليمان الكردى المدينى عن روض الخرائد للعلامة الرسمى
 عن الشيخ سيدى محمد بن على العياش الرحمان المدينى رحمه الله
 تعالى ان ملكا من كلابى بنينا محمد صلى الله عليه وسلم بلغ صلاة
 وسلام امته من مشارق الارض ومغاربها واسمه صالحايل
 (فينبغى للزاران بسلم عليه وعلى الملائكة الخافين بالقبر الشريف
 بعد زيارة الشيخين رضى الله تعالى عنهما) قال واما الشهاب الذى
 يزور عنده سائر الناس جبريل وميكائيل واسرافيل وعزرائيل
 عليهم السلام فهو بدعة لا اصل له انتهى (وفي الخلاصة
 ان التبليغ اذا كان للمسلم فائبا اما اذا كان حاضرا فلا كما وردت
 بذلك الاخبار (وقد ذكر الحافظ ابن تيمية ان الشهاب بل كل مؤمن
 اذا زارهم وسلم عليهم عرفوه وردوا عليه السلام) فاذا كان
 هذا في آحاد المؤمنين فكيف بسيد المرسلين فهو صلى الله عليه
 وسلم يسمع من يسلم عليه عند قبره الشريف ويرد عليه السلام طالما
 بحضوره وكفى به فضلا حقيقيا بان ينطق فيه ملك الدنيا ليتوصل
 اليه آه (وفيها معن والدير العظيم انه صلى الله عليه وسلم لما مات
 بقى في امته درجة لهم قال فانه سأل الله تعالى ان يكون بين امته
 الى يوم القيمة انتهى) اقول وانما اختار صلى الله عليه وسلم ذلك
 لوفور شرفته وتمازجته بأمة فكيف بجيرانه ولا يعزب عنك
 ما مر في المقدمة ولا غرابة في ذلك بعد ان قال في حقه عز من قائل
 واثم على خلق عظيم (واما خلقه الجميل الفخيم فقد روي بنا
 عن الامام الترمذى من كتابه الشمائل (قال حدثنا سفيان بن
 وكيع حدثنا جميع بن عمر بن عبد الرحمان العملى املا علينا من كتابه
 قال اخبرني رجل من بني ثميم من ولد ابي هالة زوج خديجة بكى
 بابى عبد الله عن ابن ابي هالة عن الحسن بن على رضى الله تعالى
 عنهم سألت خالى هند بن ابي هالة وكان وصافا عن حلية النبي
 صلى الله عليه وسلم وانا اشتهى ان يصف لي منها شيئا اعلق به
 فقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم فنجما مفعما بتلا لا وجهه

تلا لا القمر ليلة البدر اطول من الربوع واقصر
من المشذب عظيم الهامة رجل الشعران انفرقت
عقيقته فرق والافلا يجا وزشعره شحمة اذنيه اذا هو وفره
ازهر اللون واسع الجبين ازج الحواجب سوابغ في غير قرن
بينهما عرق يدره الغضب اقنى العينين له نور يعلموه بحسبه
من لم يأتا مله اشم كثر اللحية سهل الخدين ضليع الفم مقلج
الاسنان دقيق المسربة كان عنقه جيد دمية في صفاء الفضة
معتدل الخلق يادن متماسك سواء البطن والصدر عريض
الصدر بعيد ما بين المنكبين ضخيم الكرا ديس انور المتجرد موصول
ما بين اللبة والسرة بشعر مجرى كالخط عارى الثديين والبطن
مماسوى ذلك اشعر الذراعين والمنكبين واعلى الصدر طويل الرتين
رحب الراحة شتى الكفين والقدمين سائل الاطراف او شائل الاطراف
خصان الاخصين مسبح القدمين ينبو عنهما الماء اذا زال زال
قلعا بخطو تكفيا ويمشى هو نا ذريع المشية اذا مشى كأنما
ينخط من صلب واذا التفت التفت جميعا خافض الطرف نظره
الى الارض اطول من نظره الى السماء جل نظره الملا حظة
يسوق اصحابه يدا من لقيه بالسلام (وبسنده عن ابن عباس
رضي الله تعالى عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم افلج
التيبين اذا تكلم رقى كالتسور يخرج من بين ثنياه انتهى هذا
وفيما اورده ناه كفاية لما اردناه من اراد هذه الحاتمة ومقتنع
لكل ذى بال كان بمراى من الحق ومسمع ولتمثل بشعر العارف
الكبير سيدى على ابى الوفا الشارب من بحر الصفا بالكأس الاوفى
حيث قال

* سكن الفؤاد فعش هيثا يا جسد *

* ذاك التعيم هو المقيم الى الابد *

* اصبحت في كف الحبيب ومن يكن *

* جار الكريم فعيثه العيش الرغد *

- * عش في امان الله تحت لوائه *
- * لاخوف في هذا الجنب ولا نكد *
- * لا تخشين فقرا وعندك بيت من *
- * كل المسالك من ايداه مدد *
- * رب الجمال ومرسل الجدوى ومن *
- * هو في المحاسن كلها فرد احد *
- * قطب النهى غوث العوالم كلها *
- * اعلى على سائر احد من جد *
- * روح الوجود حياة من هو واعد *
- * لولاه ما تم الوجود لمن وجد *
- * عيسى وآدم والصدور جميعهم *
- * هم احين هو نور هالما ورد *
- * او ابصر الشيطان طلعة نوره *
- * في وجه آدم كان اول من سجد *
- * اولو رأى النور ورجاه له *
- * عبدا للليل مع الخليل وما عند *
- * لكن جمال الله جل فلا يرى *
- * الا بتخصيص من الله الصمد *
- * فابشر بمن سكن الجوانح منك يا *
- * انا قد طئت من المنا عينا ويد *
- * عين الوفا معنى الصفا سرا لندي *
- * نور الهدى روح النهى جسد الرشد *
- * هو للصلاة من السلام المرتضى *
- * الجسامع المخصوص مادام الابد *
- * انتهى (ويقول العبد المسكين متملا بقول صاحب البردة عطر الله
- * مضجعه ونور مرقدہ * فانلى ذمة منه تسميتي *



* محمد اوفى الخلق بالذمم *

* ويقول الآخر *

اذالم نطب في طيبة عندطيب * به طيبة طسابت فان نطيب
اذالم يجب في حبه ربنا الدعا * ففي اى حى للدعاء يجب
(واسأل الله تعالى ان يمنحنى حسن هذا الجوار متصلا
بصحبته صلى الله عليه وسلم في دار القرار وان يحفظ لنا الايمان
حتى نلقاه به على اسر حال آمنين ونغتنمنا في سلك من دعواهم
في الجنة سبحانك اللهم ونحبنتهم فيها سلام واخر دعواهم
ان الحمد لله رب العالمين بحماد الفاتح الحاتم معلم كل عالم
صلى الله تعالى عليه وعلى آله الفاتح من احبهم بالهداية
الى سبل السلام وعلى اصحابه البررة الكرام نجوم الهدى
الى دار السلام وكان الفراغ من هذا التأليف المبارك ان شاء الله

تعالى في ليلة الاثنين المباركة لا حدى

وعشرين مضين من شهر رمضان

المبارك سنة خمس وثمانين

ومائتين والف من هجرة

من له كمال العز

ونهاية

الشرف

صلى الله عليه وسلم والحمد لله اولا وآخرا

قد طبع هذا الكتاب في المطبعة العامرة السلطانية بتفقه جناب

محمد كامل اغا رئيس بوابى حضرة افتر ذوات الفخر في هذا

العصر رفيعه الشأن والده السلطان الاعظم على نبة

ان يكون هذا الكتاب هدايا للمسلمين مجانا رجاء

الثواب من الملك الوهاب نفع الله

تعالى به الجميع

آمين

تم طبعه في ١١ من جا من سنة ١٢٨٧